

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمه جلد دوم کتاب گنجینه معارف شیعه امامیه ایدهم الله تعالی

ترجمه و تعلیق بر کتاب کتوالقوائد علامه کراچکی رحمه الله علیه

بقیه الله خیر لکم ان کنتم مؤمنین ، آید ۸۶ - سوره مبارکه هود

ترجمه : بقیه الله بهتر است برای شماها مردم ، اگر بوده باشید با عقیده و ایمان

آدمی از روزیکه بساط زندگی خود را بر روی زمین پهنآور گسترده دچار رنج و درد فراوان بوده است .

۱- از درون خود در فشار غرائز طبیعی بوده ، گرسنه میشده و تشنه میشده ، خسته میشده ، بیمار میشده ، میخواست ، نمیخواست و .و .و . اینها همه رنج و دردست که از درون طبع آدمی پیوسته سر بر میآورند و بسختی او را میآزارند ، پایان تلاش جانفرسای آدمی اینست که باین رنجها پاسخی دهد و باین دردها و زخمهای درونی خود مرهمی بنهد که آنها را تا چندی کوتاه نه دراز سبک سازد و از نیش زدن بیندازد و بازهم چون بارها سر برآرند و بیازارند و بازهم و بازهم میتوان گفت آدمی در این دوران دراز زندگی پرپیچ و خم و پرنشیب و فراز خود دچار همین مبارزه با دشمنان و آزار دهندگان درونی خود است و بسا یدین نگرش است که آنها را دشمن بزرگتر و این مبارزه را جهاد اکبر خواندند ، و بشر از دیرترین

روزگار خود بهر دری زده و بهر راهی رفته تا از این دشمنان آزار دهنده درون خود بکاهد و یا تا میتواند آنها را سرکوب کند و ست نماید و نمودهای بسیار و ریاضتهای هندویشان و بودائی روشن بر این پایه استوار بوده و در يك واژه کوتاه دراید و آن نفس کشی یا به روشنتر زبانی خود کشی است .

و از دور آن عبرانی و مسیحیت ساختمان صومعه های عبادت و دیرهای گوشه نشینی در کوهها و بیابانهای دور و دراز بدنبال این پدیده بوجود آمده است و در این میان غریزه جاه طلبی و برتری خواهی در نهاد آدمی يك شراره وجدانی است که او را بیشتر رنج میدهد و برای او درد آورتر است و این شراره دوزخی که از درون او سرمیکشد خشکوتر جهان بشری را میسوزاند و بصورت قدرت طلبی و سرمایه اندوزی همه را فرا میگیرد که امروزه در سرمایه داری آمریکا و زراندوزی او جلوه گر شده و گروه بسیاری را بدنبال خود کشیده و گروهی دیگر را بر قایت و برابری خود واداشته و سراسر قاره ها را بیک آتش سوزی هراستاک کشانده و در هر سو غرش توپها ، خمپاره ها، بمبهای آتشزا را بنمایش نهاده و برای نابودی سراسری بشر بمبهای اتمی پس انداز کرده و همه دلها آزرده و دردمندند و چشم بفردا دارند .

۲- سختیهای برونی در برابر آدمی که مایه رنج و درد او است فراوانند ، کوههای سخت و افراشته ، دریا های هولناک و گسترده ، بیابانهای خشک و سوزان .

۳- جانوران درنده و حشرات گزنده که از دیر زمانی پیرامون آدمی بوده هستند و نیروی فراوانی از همه آدمیان پیوسته در این مبارزه اندر کار بوده هستند بشر همیشه برای جلوگیری از این دشواریها و راه باز کردن در میان این سختیها در هر دوره ای بطوری تلاش کرده فلاسفه نامور یونان در پرتو چراغ خرد بمبارزه پرداختند و حکمت نظری را برای بیتش بشری بنیاد نهادند تا به نیروی خود دشواریها را هموار سازد و با دستورات حکمت عمل و معالجه دیوهای درون خود خویش را آسوده سازد و افلاطون برای معالجه ناسازگاریهای اجتماع بشری جمهوریت خود را پتنگارش آورد و يك نسخه عقلانی به آدمیان عرضه کرد و نتیجه اینکه اگر همه

آدمیان فیلسوفی آواسته بدانش و بیش و پیراسته از همه اخلاق پر نکوهش درون خود شوند روی سعادت ببینند و از رنجها و دردهای جانکاه چنان برهند ولی گوشه گیری هندویان و فلسفه مآبی یونانیان تنها اندکی از آدمیان را فراگرفت که در دوره ای نا آنجا کم بودند که در انبوه جامعه بشری نادیده شمرده میشدند و رنج و درد عمومی آنها را هم چنان در بر میگرفت که انبار قفس از آدمی سر میخورد بکوه پناه میبرد و افلاطون خود در غم پنهان میگشت.

در تاریخ طولانی آدمی تنها پیغمبران بودند که با نسخه کتابهای آسمانی خود در میان عموم توده ها نفوذی داشتند و رنجها را میکاستند و مرهمی بر زخمها مینهادند و درمانی برای درد ها ارائه میدادند .

و پیغمبر اسلام که پایلن آنان بود در این زمینه از همه اسناد تر بود و نسخه آسمانی او که قرآن مجید است از همه کاملتر و شفا بخش تر است که میفرماید (۵۷ سوره یونس) ای مردم البته که آمده برای شما پندی از سوی پروردگارتان و هدایت و رحمتی برای هر که بدان گزود .

آدمی از دیر زمانی درمان رنج ها و دردهای خود را در دین امید داشته و بدین گرایش داشته و برای درمان هر درد و آسایش هر رنج بدان رو آورده و بسیاری از سودجویان از این گرایش درونی آدمی سوء استفاده کرده و در هر زمانی دینی پرداخته و مردم را بسوی خود کشانده اند و در راه دینداری چاهها پدید آورده و دامها گسترده و بسیاری آدمیان را گمراه نمودند ولی اسلام یا پر تو قرآن مجید راه را گشوده و چاه را نموده تابنوانند از آن کناره گیرند و براه راست سعادت روانه باشند .

نتیجه اینکه بشر دین خواه است و در این زمینه باید روی اسلام آورد که دین درست و نجات بخش است و انقلاب اسلامی در ایران نمایشگر این راه است و در این راه هم پرتگاهها بوجود آمده است که قرآن مجید وسیله نجات از آنها را بیان کرده و فرموده بقیة الله برای شما مسلمانها بهترین مایة امید است و بقیة الله که از خاندان وحی و رسالت بجای مانده همه امیدها را بسوی خود کشانده حضرت مهدی موعود، رشاد

و مشهود اسلام راستین است ، پس همه بسوی اسلام و همه در عالم اسلامی بسوی
بقیة الله الاعظم عجل الله فرجه.

و این کتاب رهنمای همین راه است و با بیان اصول عقائد اسلامی و تأیید
آن با تاریخ و فضائل اخلاقی فصلها درباره امامت دارد و نکته‌های خواندنی درباره
امام دوازدهم و حجت بر همه جهانیان تا روز رستاخیز که در آن گریزی نیست و امید
است همه پژوهشگران و خصوص ملل مسلمان از آن بهره‌مند شوند ، و نکته مهم این
کتاب بیان فرهنگ شیعه امامیه است که در نزدیک به هزار سال گذشته که پیوسته با دوران
ائمه هدی دارد موافق یا فرهنگ کتونی شیعه امامیه است بی کم و بیش و پاسخ‌دندان
شکنی است یکسانی که شیهه را ساخته دوران خواجه طوسی و یا صفویان معرفی کردند
از همه خوانندگان امید دعای خیر دارم.

محمد باقر بن محمد کمره‌ای

شهر ری ۱۳۶۱/۶/۲۶ خورشیدی و ۲۸ ذیحجه ۱۴۰۲ هجری قمری

فهرست جزء دوم

صفحه	عنوان
۶-۱	۱- در اثبات مباح و در توحید
۱۲-۷	۲- در سخنان رسول خدا (ص) و امیرمؤمنان (ع)
۲۷-۱۲	۳- در اصول فقه بازگرفته از شیخ مفید (ره)
۳۳-۲۸	۴- در مواعظ و حکم پیغمبر و ائمه و حکماء
۳۴-	۵- چند امام صادق (ع) بانی حقیقه
۴۰-۳۵	۶- دلیل اینکه خدا جسم نیست و سخنی از هشام
۴۴-۴۱	۷- نامه معاویه به علی (ع) و جوابش و مسأله اتمی
۵۶-۴۵	۸- خوابی از شیخ مفید در بحث باعبر در آیه غار
۶۲-۵۷	۹- چند روایت در فضل علی (ع)
۶۸-۶۲	۱۰- درباره خواب دیدن و حدیث من رأی
۷۰-۸۸	۱۱- در حکمتهای لقمان و وصیت به پسرش
۷۲-۷۰	۱۲- مسائلی در ارث و قضاوت بی نظیری از علی (ع)
۷۶-۷۳	۱۳- چند شبهه از ملاحله و جواب آنها
۸۵-۷۷	۱۴- جواب سؤال از عبادت حج
۱۰۲-۸۶	۱۵- چند حدیث در فضل علی (ع) و حدیث غدیر
۱۰۶-۱۰۵	۱۶- مسأله ای در کسیکه ۲۰ غسل بر او واجب شود از مفید
۱۱۳-۱۰۷	۱۷- در هیئت مجموع عالم و شرح عرش و کرسی و اینکه خدا را مکانی نیست
۱۲۰-۱۰۵	۱۸- در دانش و دانشمند و تشویق بدان
۱۳۶-۱۲۱	۱۹- کتاب برهان در طول عمر امام زمان (عج)
۱۴۷-۱۳۷	۲۰- داستان قس در بازار عکاظ
۱۵۷-۱۴۴	۲۱- برگشتی بذکر عمر درازان و داستان ابی دنیا
۱۵۹-۱۵۸	۲۲- حدیث معمر مشرقی
۱۶۶-۱۶۰	۲۳- بحث درباره عمر و اجل و راز زندگی کفار

۱۶۷-۱۷۰	۲۴- گفتگوی حرار با معاویه و چند خبر
۱۷۷-۱۸۸	۲۵- دلیل نهن امامت امیرمؤمنان
۱۸۹-۱۹۲	۲۶- چند حدیث در امامت
۱۹۳-۲۰۰	۲۷- ادب، آموزی امیرمؤمنان و برخی مسائل
۲۰۰-۲۰۳	۲۸- مناظره کفار با رسول خدا (ص)
۲۰۴-۲۰۹	۲۹- روایاتی با لفظ نصف و در اصب و اخلاق
۲۰۹-۲۱۸	۳۰- در توانگری و درویشی و سخنی در روزی
۲۱۹-۲۳۸	۳۱- تفسیر يك آیه و بحث در قیام
۲۲۰-۲۴۶	۳۲- دلیل بر عصمت و امامت و حکم زمان غیبت
۲۴۷-۲۵۰	۳۳- تفسیر آیه اختلافی
۲۵۱-۲۵۵	۳۴- کتاب تعجب
۲۵۶-۲۶۰	۳۵- فصل، غلط آتان در وصیت
۲۶۷-۲۶۸	۳۶- غلط مخالفان شیعه در تعن امامت
۲۶۸-۲۸۰	۳۷- غلط در انتخاب پیشوا و خصوص ابی بکر
۲۸۱-۲۸۶	۳۸- غلط درباره امام و خطای در علم امامت
۲۸۷-۲۹۰	۳۹- خطای آتان درباره عصمت
۲۹۱-۲۹۸	۴۰- خطا در تقدیم امامت مقبول
۲۹۸-۳۰۰	۴۱- در خطاهای ابوبکریان
۳۰۱-۳۰۴	۴۲- خطا درباره تنبه
۳۰۴-۳۲۰	۴۳- خطا درباره مجایه
۳۲۰-۳۲۶	۴۴- در نامگذاریها غلط
۳۲۶-۳۴۲	۴۵- در اینکه دشمن آل پیغمبرند
۳۴۲-۳۵۱	۴۶- غلط در تفضیل ابی بکر
۳۵۳-۳۶۲	۴۷- بحث درباره فیلک
۳۶۳-۳۷۵	۴۸- اخبار جعلی
۳۷۵-۳۸۶	۴۹- خطاها و بدعتهاشان
	پایان فهرست

بنام خداوند بخشنانده مهربان

سپاس از آن خداست پروردگار جهانیان، و رحمت بر سید ما محمد خاتم
پیغمبران و برخاندان پاکش. از آن پس: چند دلیل بر اینکه صانع و آفریننده جهان
یکی است گوئیم:

۱- آنچه بیشتر متکلمان اسلام آنرا معتبر دانستند دلیل تمناع است.

دلیل تمناع کدام است؟

اینست که اگر صانع جهانرا دومی باشد باید قدیم باشد و چون قدیم باشد
همانند صانع یکم است و چون مانند او باشد تواند شد که خواسته او ضد و مخالف
خواسته دیگری باشد و جلوگیری هم شوند. خواسته یکی آن باشد که جسمی را حرکت
دهد و همتایش خواهد آنرا بجای خود نگهدارد و چون چنین تواند شد از سد حال بیرون
نباشد یا خواسته هر دو انجام پذیرد و آن جسم در یک حال هم متحرك باشد و هم ساکن
و این نشدنیست و محال، و یا خواسته هر دو برخورد کنند و هیچکدام انجام نشوند و
هر کدام مانع دیگر گردند و این دلیل بر ناتوانی هر دو شود و یا اینکه خواسته یکی
انجام پذیرد و خواسته دیگری انجام نگیرد و این دلیل باشد بر اینکه آنکه خواسته اش
انجام نشده ناتوانست و نمیشود قدیم و همانند دیگری باشد زیرا لازمه قدیم اینست
که قادر بالذات باشد و هیچ کاری بر او متعلق نباشد و نتیجه اینکه قادر بالذات و
قدیم که سازنده جهانست یکی بیش نیست.

این دلیل را متکلمان دلیل تمنع خواندند و از آن دانستند که خدای آفریننده جهان يك است و دو نیست و بر آن چند اعتراض شده که پاسخ گفتند :

۱- چرا اگر صانع را همتا باشد باید روا باشد که ضد خواسته او را خواهد و بخلاف او برعکس ؟

گوییم : چون شایسته قادر و توانا است که هر کار را تواند و خواهد و یا نخواهد و بخصوص اگر قادر بالذات باشد و چون هر دو قادرند چنین فرضی درست آید که گفتیم .

۲ - تمنع میان این دو همتا واقع نشود زیرا هر دو دانا هستند و خواسته همتای خود را دانند و میدانند که او برای مصلحتی خواسته ای دارد و ضد آنرا هرگز نخواهد .

گوییم : سخن ما برهانی درست بودن چنین فرضی است نه انجام شدن آن و اگر هم یکی از دو همتا مانع کار دیگری نشود ولی میتواند شد و خواست ضدمراد او را کرد و همین اندازه هم فرض تمنع را محقق میسازد و دلیل درست است .

۳ - چرا گوئید اگر خواسته هر دو انجام نشد دلیل بر ناتوانی هر دو باشد ؟

گوییم : چون مقدور هر دو یکسانست و کار هر کدام از کار دیگر مستحق تر انجام نیست و مایه بطلان کار هر دو گردد و همین است مقصود گفته خدای عزوجل که :

(اگر در آن دو) آسمان و زمین) خدایانی بودند جز همان خدای یگانه ناپرد میشدند و تباہ میگرددیند (۱) . (آیه ۲۲ سوره الانبیاء)

۱- آیه چنین تفسیر میشود که : اگر جز خدای یگانه خدایان دیگری بودند تباہی آسمان و زمین لازم میگردد و اگر لفظ جمع حقیقت باشد در دو و بیشتر چنانچه برخی گفته اند نیازی به تقدیر نباشد ولی اگر لفظ جمع که «آلهه» است حقیقت باشد در سه و بیشتر شمول حکم برای دوتا بقرینه استثناء فهمیده شود بنا براینکه لفظ «الله» علم است برای ذات یگانه واجب الوجود جامع صفات کمالیه و منزّه از هر نقیصه که صفات سلبیه باشد چون حکم تباہی بارشده بوجود مبدوی جز همان یکی چنانچه دلیل بوجود دو خدا تقریر شده و بر بیشتر از دو بطریق اولی صدق میکند «مترجم»

۴ - چرا انجام خواسته یکیشان دلیل ناتوانی دیگری باشد .

گویییم : چون وجود آن دلیل برتری او باشد و اگر توانا تر بر همتای خود نباشد خواسته او واقع نگردد در برابر خواسته آن دیگری و این گواه ناتوانی او باشد و ناتوان قدیم ذاتی نباشد .

تقریر دلیل تمانع بوجه دیگر

اگر صانع دوتا باشد یکی از آنها میتواند کاری را از آن دیگر نهان دارد یا نه؟ اگر بتواند پس همتای او نادان باشد و هر که نادانی بر او روا باشد قدیم نتواند بود زیرا قدیم همه کمالات را در ذات خود دارا است و اگر نتواند خود او عاجز باشد و عاجز هم قدیم نباشد زیرا قدیم در ذات خود توانا به هر کاریست.

دلیل دیگر بر اینکه صانع عالم یکی است

و آن اینست که اگر همتائی دارد یا همه عالم کار هردو است و هر چه را یکی از آنها آفریده همانرا دیگری هم آفریده یا اینکه هر کدام بخشی مخصوص از جهانرا آفریده اند در صورت یکم لازم آید يك کار را دو کس کرده باشند و این نشد نیست و در صورت دوم باینستی کار مخصوص هر کدام را نشانه ای باشد تا از کار دیگری ممتاز گردد زیرا قادر حکیم چون کاری نیکو کند باید دلیل و نشانی بگذارد تا با کار دیگری اشتباه نشود بویژه که خواستار شکر و قدردانی و شناسائی خود باشد و کسی را بر کار او آگاهی نباشد جز بنشانی خود او و چون مادر همه موجودات از آسمان و زمین و جز آنها نشانی نیابیم بر کار خالق دومی این خود دلیل باشد که صانع و خالق یکی است و همان خداوند یگانه تعالی است .

اعتراض بر این دلیل

اگر گویند: ما دانیم که عالم دو گونه است جواهر و اعراض و این هردو از هم ممتازند و این خود دلیل است که دو صانع باشند نه یکی .

گواهی : اگر صانع جواهر جز صانع اعراض باشد باید هر دو نیازمند یکدیگر باشند و هر کدام ناتوان باشند، زیرا هیچکدام نتوانند کار خود را تنها انجام دهند چون وجود جوهر بی عرض و عرض بی جوهر محال باشد.

دلیل دیگر : اگر صانع جهان دوتا باشند باید جز یکدیگر بوند و حقیقت دوتا که جزم باشند چنین باشد که روا بود یکی از آنها باشد و دیگری نباشد باعتبار زمان یا مکن یا بوجه دیگر، یا اینکه این معنی تواند بود و هیچ عقل سلیمی نباشد که دچار شبهه نگردیده جز که دوتا را بدینگونه شناسد و هر دوتا که چنین داند آنها را از یکدیگر جدا داند و بنابراین نتواند شدن که صانع عالم دوتا باشد زیرا روا گردد که یکی از آنان نابود باشد و هر چه نابودیش روا است قدیم نبود و اگر قدیم نبودن یکی از آن دو در میان آید نتواند صانع باشد بلکه حادث است و هر کدام قدیمند همان صانع عالم است که یکی است و هر که باما در تعریف و شناخت دو متغیر هم مخالف است بما بنماید دو چیز موجود را که باشند و چنین نباشند.

بعضی را در اثبات یگانگی صانع دلیل دیگر است

و آن دلیل نیاز به تقدیر دوتا بودن صانع ندارد گفته است :

دلیل بر یگانگی صانع اینست که ما میدانیم عالم آفریده است و باید آفریدگاری داشته باشد و دانیم که مدعی دو آفریننده را با مدعی سه تا و بالاتر فرقی نباشد و هر شماری بر آفریدگار افزوده شود با مدعی کمتر از آن تفاوتی ندارد و مدعی سدا و دوتا و بیشتر دلیلی ندارند بر اثبات گفتار خود در برابر هم، و چون گفتار همه مدعیان زیاده از یکی بمعارضه تباه شوند دلیل باشد که صانع یکی است زیرا تنها دلیل داریم بوجود صانع نه به شماره بیشتر، و دعوی بیشتر خالی از دلیل باشد.

و آنگاه بر خود اعترافی کرده بدین تقریر :

که بما ساختمان ساخته ای ببینید و ساختمانش دلیل است بر اینکه سازنده ای دارد و مدعی اینکه دوتا باشد یا سه تا و بیشتر، دلیلی بر اثبات شماره مورد ادعای خود

ندارد پس باید بدانید که سازنده آن یکی است نه بیشتر .

واز این اعتراض جواب داده که در موضوع خانه ساخته شده بسا که مدعی زیاده در شمار مخصوصی بتواند بدلیل شاهد یا نقل متواتر و پذیرا دعوی خود را اثبات نماید ولی درباره صانع عالم چنین فرضی نمیشود کرد و این فرق روشن است میان این دو و ما و صوح آن دعوی ثنویه که بدو صانع قائلند باطل گردد و هم دعوی نصاری که به سه خدا قائلند و هم دعوی دیگران از مخالفان توحید (۱) والحمد لله . و

۱- ثنویه کسانی را گویند که بوجود دو مبدأ آفرینش عقیده دارند باعتبار حیر و شر گویند: درجهان هستی خیر و خوبی هست و شر و بدی، و نشود که هر دو از يك مبدأ باشند، و يك علت هم علت تامه خیر باشد و هم علت تامه شر و از اینرو موجود پزدان و اهریمن قاتل شدند و مبدأ خیر را یزدان گویند و مبدأ شر را اهریمن و این عقیده زردشتی و مانوی و گبرانست.

و یگانه پرستان در پاسخ دو جواب دادند :

یکم اینکه شر درجهان هستی وجود ندارد زیرا اندکی است در دریای هستی بیکران جهان و در آن مستحیل است و وجود مستغنی ندارد چنانچه يك قطره خون در دریای بیکران .

دوم اینکه هر آنچه بنظر آید که شر و بدیست از نظر ریشه خود نابودست که توهم وجود برای آن شده و صاحب منظومه حکمت «حاجی سبزواری» علیه الرحمة گوید :

الشر اعدام فكم قد ضل من يقول باليزدان ثم اهرمن

ترجمه :

همه شر و بدیها نابودند و چه اندازه گمراه است کسی که

میگوید یزدانی است و پس از آن اهرمنی

دنباله پاورقی در صفحه بعد

از امیر مؤمنان (ع) روایت است که خدا مرتبه زیاترا بالاتر برده از دیگر اعضاء بدن و او را در میان اعضاء دیگر بیگانگی خود گویا ساخته .



دنباله پاورقی از صفحه قبل

و تقریر اینکه چگونه شرور وجود حقیقی ندارند و توهم وجود آنها ناشی از نبودنست در حاشیه بودن، در کتب حکمت بحث درازی دارد و نمونه اش اینکه چون زخمی بتن وارد شود درد احساس شود و این احساس ناشی از معدوم شدن اتصال عضو است که امر هدمی است فتدبر «مترجم» -

فصل - در سخنان رسول خدا (ص)

در خصال آدمی که از يك داده را بر شعرده در ضمن چند حدیث

۱ - از رسول خدا (ص) روایت است که فرمود: يك نعلت است که هر که بدان چسبد دنیا و آخرت در دسترس او باشند و بیهشت دست یابد که سود او بود گفتند یا رسول الله آن نعلت کدام است؟ فرمود تقوی و پرهیزکاری هر که خواهد عزیزتر مردم باشد باید تقوی از خدا را پیشه خود سازد سپس این آیه را خواند (۲ - ارسورة الطلاق): هر که تقوی دارد از خدا، پیمازد برایش گشایش . ۳ - و روزیش دهد از آنجا که گمان نبرد .

۲ - فرمود : مؤمن را دو ترس در پیش و پس باشد : گنشته عمر که بداند خدا در آن باوی چه خواهد کرد و مانده از عمر که نداند خدا درباره آن چه مقدر میماید .
۳ - فرمود : هر که از بد سه چیز در امان شود از همه بدها در امانست : از شر زبان ، از شر شکم و و از شر قرح خود .

۴ - فرمود : چهار نعلت از شقاوت باشند : خشکی چشم ، سختی دل ، اصرار بر گناه و حرص بر دنیا .

۵ - فرمود : پنج چیز گردد نیایند مگر در مؤمن راستین که خدا بداند آنها بهشت را بایست کند : روشنی در دل ، فهم اسلام ، ورع در دین ، مردم دوستی و خوشروئی .

۶- فرمود: شش چیز را از خود ضمانت کنید تا من بهشت را بر آنان ضمانت کنم: راست گوئید در حدیث، وفا کنید چون وعده دادید و بپرهیزید چون سپرده شدید امانتی را، و نگهدارید فرج خود را، و فرو خوابانید چشم خود را، و دست خود را باز دارید از آزار دیگران.

۷- فرمود: پروردگار مرا در هفت چیز سفارش کرده: باخلاص درنهادن و عیان، گذشت از آنکه بمن ستم کرده و بخشش بدانکه محروم ساخته و پیوندم ما آنکه از من بریده و اینکه خموشیم اندیشه باشد و نگاهم عورت.

۸- فرمود: درباره هشت فراز آیا بشما خبر ندم از آنکه در خلق مانند تر همه شما است بمن؟ گفتند: چرا یا رسول الله فرمود: آنکه خوشخوتر است از شماها و بردبارتر و نیکوکارتر بخویشان و دوستدارتر برادرانش در دین و شکیانتر شما بر حق و حساب و غشم فرو خورتر شما و خوش گذشت تر و انصاف دارتر نسبت بخودش.

۹- فرمود: گناهان کبیره نه باشند و بر رکنر همه شرک بخداست هر چه

و کشتن مؤمن، خوردن ربا و خوردن مال یتیم و متهم کردن زن شوهردار را به زنا و گریز از جبهه جهاد و حق ادا نکردن از پدر و مادر و بیحرمت کردن خانه کعبه و حلال شمردن سحر و جادو و هر که خدا عزوجل را ملاقات کند برکنار از اینها به همراه من باشد در بهشتی که درهایش ارطلا است.

۱۰- فرمود: ایمان در ده چیز است: معرفت، طاعت، دانش، عمل، ورع، کوشش، صبر، یقین، رضا و تسلیم، هر کدام را مؤمن ندارد رشته ایمانش گسیخته باشد.



فصل - در فضائل امیر مؤمنان ﷺ

بروایت از قول خاتم پیغمبران (ص)

۱۱ - بسندش تا امیر مؤمنان (ع) که رسول خدا (ص) بمن فرمود: ای علی
توئی امیر مؤمنان و امام متقیان . ای علی توئی سید اوصیاء و وارث علم پیغمبران
و بهتر صدیقان و برتر پیشتاران. ای علی توئی همسر یاسوی زنان همه جهان و جانشین
بهتر رسولان ، ای علی توئی سرپرست مؤمنان و پس از من حجت بر همه مردمان . هر
کس پیرو شود بهشتش بایست است و هر کس دشمنی کند دوزخش باید . ای علی
بدانکه مرا نه پیغمبری یرانگیخت و بر همه خلق جهان برگزید اگر بنده ای هزار سال
خدا را پرستد ز او پذیرفته شود جز دوستی و پیروی تو و امامان از فرزندان ، و ولایت
تو پذیرا شود جز با بیزاری از دشمنان و دشمنان امامان از فرزندان ، بدین گزارش
داده مرا جبرئیل هر که خواهد بگردد و پلچرد و هر که خواهد انکار کند .
(آخر حدیث قسمتی است از آیه ۱۹ سورة الکهف).

۱۲ - بسندش تا علی (ع) که رسول خدا (ص) فرمود : علی بن ابیطالب حلیفه
خدا است و حلیفه من و حجت خدا است و حجت من ناخواهش ناخواه من و دوستش
دوست من و دشمنش دشمن من . همسرش دختر من است و فرزندانش فرزندان من
جنگش جنگ من است و گفته اش گفته من و فرمانش فرمان من و او سید اوصیاء و
بهتر امت من است .

۱۳ - پسندش تا علی (ع) که رسول خدا (ص) فرمود : راستی خدا فرص کرده بر شما طاعت مرا و بازتان داشته از نا فرمانیم و واجب کرده بر شما پیروی فرمانم و در ضمن فرمان خود فرض کرده بر شما طاعت از علی بن ابیطالب را پس از من چنانیکه فرص کرده بر شما طاعت مرا، و باز داشته شما را از نا فرمانی او چنانیکه باز داشته شما را از نا فرمانی من، و علی را برادر و وزیر و وصی و وارث من نموده و او از من است و من از اویم، دوستیش ایمانست و بغض او کفر، دوستش دوست من است و بد خواهش بدخواه من، و او است سرپرست هر که منش سرپرستم، و من سرپرست هر مرد مسلمان و هر زن مسلمانم و من و او هر دو دوپلر این امت یاشیم.



فصل - از سخنان امیر مؤمنان علیه السلام

و آداب آنحضرت در فضل خموشی و نگهداشتن زبان

- ۱۴ - هر که داند سخن او از کردارش بحساب است کم گوید جز در آنجا که او را بایست باشد .
- ۱۵ - هر که پرگوید پرخطا کند و کم حیا کند و هر که کم حیا دارد کم باشد پارسائی او و هر که پارسائی او کم باشد دلش مرده است و مرده دل بدو روح رود .
- ۱۶ - چون بدانش و ادب دستی نداری خموشی پیشه کن .
- ۱۷ - عافیت ده جزء دارد و نه جزء آن در خموشی است جز از ذکر خدا عزوجل .
- ۱۸ - بسا نگاهی که افسوس آرد و بسا سخنی که نعمت برد ، هر که بر زبانش مسلط است (و سخن بجا گوید) قومی او را فرمانده خود کنند ، مرد بپا بلغزد و بپیود شود و زبانش لغزش کند و سرش بریده شود .
- ۱۹ - زبان را نگهدار زیرا سخن در بند آدمی باشد و اگرش رها کند آدمی در بند او باشد ، سرانجام دروغ بدتر سرانجام است ، بهتر گفتار راستگویی است که در آن سلامت و استواری باشد .
- ۲۰ - نگیانی بهتر از خموشی نباشد . بپرهیزد از سخن چینی که مایه کینه ها است ، هر که زیر فرمان زبانش باشد خود را محوار کرده ، خموشی یک روشنی است ، خدا ربائی زن را در چهره او نهاده و زیبایی مرد را در گفتارش .

مختصری در اصول فقه که برای یکی از برادرانم استخراج کردم

از کتاب استادمان شیخ مفید محمد بن محمد بن نعمان رضی الله عنه

بنام خداوند بخشنده مهربان

سپاس خدا را است که اهل و شایسته آنست و رحمتش بر بهتر و برگزیده‌اش
از آفریده‌های خود سید ما محمد فرستاده‌ا و که آیاتش دلیلند بر راستی او و بر خاندانش
امامانی که پس از وی قیام بحق او نمودند. خطابت عزت پاینده دارد ، ارمن خواستی
در اصول فقه جمله‌های مختصری برایت ثبت کنم تا یادآوری باشد برایت مورد
اعتماد در این علم و دسترس تو باشد ، من هم رو به محبوب تو کردم و بسوی مراد
و مطلوبت سیر خود را پایان آوردم بیاری خدا و توفیق خوش او .
بدانکه پایه و مایه احکام شریعت سه چیزند : قرآن خدا سبحانه ، سنت
پیغمبرش ، و گفتار ائمه طاهرين پس از او صلوات الله عليهم .
و راههای درست و مشروعی که آدمی را باین اصول احکام میرسانند سه
باشند :

- ۱- عقل که راه فهم حجیت قرآنست و دلائل اخبار.
- ۲- زبان که راه شناخت معانی کلام است (که مندرجات قرآن و اخبارند).

۳- اخبار که راه اثبات خود اصول باشند از کتاب و سنت و گفتار ائمه علیهم السلام.

اخباریکه آدمی را بدانچه گفتیم برسانند سه قسم باشند:

حبر متواتر و حبر واحد مقرون بدلیل صدق که موجب علم باشد، و خبر مرسل که اهل حق همه در عمل بدان اتفاق دارند.

معانی قرآن دوجورند: ظاهر و روشن و باطن و مبهم، ظاهر آنچه صریح عبارت است و بشبوه اهل زبان قرآن که هر باند بروشتی معنا را میرساند چون قول خدا تعالی آیه ۴۴ سورة یونس: «ان الله لا یظلم الناس شیئاً ولكن الناس انفسهم یظلمون». یعنی خدا هیچ ستم نکند بمردم ولی مردمند که بخود ستم میکنند. و مردمندان زبان شناس عربی مقصود را از این لفظ بروشتی بهمند و هیچ ابهامی ندارد.

و معنی باطنی و مبهم آنست که از صریح عبارت و حقیقت آن بیرونست و بروجدمجاز آمده و فهم مراد از آن نیاز دارد بدلیلی جز ظاهر الفاظ آن چون قول خدا: «اقیموا الصلوة و آتوا الزکوة» که ظاهر معنی صلوة مطلق دعاء است بعرف زبان عرب و این معنی حقیقی درست نیاید و زکات نزد عرب بمعنی نمو است و بدون خلاف مقصود از این عبارت نیست و مقصود يك دستور خاصی است که مقرر شده در شرع که صلوة عبادت مخصوصی است دارای قیام و رکوع و سجود و جلوس و زکات انخراج مقداری است از مال بوجه مخصوص و مقرر و این معنی از ظاهر لفظ فهمیده نشود و در باطن مقصود است.

و انواع کلی معانی وارده در قرآن چهارند:

۱- امر و هر لفظی که بمعنی آنست. ۲- نهی و هر لفظی که بمعنی آنست. ۳-

خبر و هر چه بدان معنا است. ۴- تقریر و هر چه آنرا بهمانند.

امر را در زبان عرب تعبیر خاصی است که بدان از جز آن در سخن گفتن

ممتاز است چون واقعه که معنی فرمان دارد یعنی بکن هرگاه مطلق ادا شود گرچه این

عبارت درجز امر و فرمان هم بر سبیل مجاز گفته شود چون ستوال و اباحه و آفرینش و مسح و تهدید (۱).

امر مطلق معنی وجوب دارد و استحباب را نرساند مگر بدلیل دیگر که بآن ضمیمه شود و دلالت کند بر رخصت در ترك چون فرمان بوقتی وابسته شده (چنانچه گوید صبح جمعه عمل کن) باید آن کار را در اول آن وقت انجام داد و اگر امر مطلق باشد باید بدان مبادرت کرد و شتاب نمود.

انجام مأمور به بیش از یکبار واجب نیست مگر دلیلی بر وجوب تکرار باشد و اگر امر مکرر باشد باید فعل را تکرار کرد مگر دلیلی باشد که تکرار برای تأکید است.

اگر دو امر بیک فعل صادر شود بطور عطف اگر در متعلق خود یکی باشد دلیل بر تأکید باشد و یک انجام دارند و اگر تفاوت دارند هر کدام حکم خود را دارند. اگر دو خبر بیک مضمون باشند حکم آنها چون دو امر باشد امتثال امر سقط تکلیف است و کاری که واجب شده بانجام رسیده.

اگر صدور امر پس از نهی از کار باشد معنی اباحه دهد نه وجوب مانند فرموده خدا: «فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ» چون نماز خوانده شد (نماز جمعه) پراکنده شوید در زمین (یعنی بدنبال کار و کسب) که پس از این فرمان آمده است: چون اذان نماز را در روز جمعه گفتند بشتابید بسوی ذکر خدا (یعنی نماز جمعه). هرگاه فرمان صادر شد بانجام یکی از چند کار بطور تخییر مکلف مانند کفاره یمین هر کدام از آنها واجب باشد که مکلف آنها اختیار کند و همه باهم واجب است. سؤال بمعنی درخواست و خواهش است که در مقام دعا و التماس آید.

مانند «وَبِأَعْقَابِنَا» اباحه برای رخصت در فعل باشد چون «كُلُوا وَاشْرَبُوا»

آفرینش مانند «وَكُنْ وَجَمَلٌ» و کن میكون که بیان آفرینش خدا است.

و مسح مانند «كُونُوا قُرَّةَ عَاسِئِينَ» که مانند همان آفرینش است و تهدید چون

«قُلْ أَعْمَلُوا فَمِنْ أَمْرِ اللَّهِ مَمْلُكٌ».

نباشند و بطور مطلق واجب نباشند.

آنچه که فعل واجب بی آن انجام پذیر نیست و مقدمه واجب است واجب باشد

امر به سبب دلیل است بر وجوب سبب آن.

امر به امر دلیل است بر وجوب اراده که وسیله انجام آنست.

امر بکاری بخودی خود دلیل نهی از خدا آن نباشد ولی بملازمه دلالت بر نهی از آن دارد چون اجتماع فعل وترك آن محال باشد و بحکم عقل دلالت بر نهی از فعل مأمور به دارد.

چون فرمانی خطاب بلفظ مردان صادر شده باشد چنانچه گفته باشد یا ایها الذین آمنوا یعنی ای مردانیکه گرویدید «یا ایها المؤمنون» ای گروه مردان مؤمن یا گروه مردان مسلمان و مانند این تعبیرها ظاهر آن بر عهده مردان باشد و زنان شریک در آن تکلیف نباشند مگر بدلیل دیگری.

و غلبه لفظ مذکر بر مؤنث در آنجا است که هر دو ذکر شده باشند بطور صریح و از آن پس لفظ مذکر آید و شامل هر دو شود و چون ذکر از مؤنث بلفظ مخصوص او نشده باشد دانسته شود که تعبیر بمذکر بوجه تغلیب باشد و شامل مؤنث گردد، مگر دلیلی باشد که گویند قصه هر دو را داشته و لفظ مذکر آورده

کلمه «الناس» بمراد و زن هر دو دلالت دارد.

چون لفظ امر مقید بوصف مخصوص برخی مکلفین باشد حکم وجوب بهمما موصوف خاص متوجه گردد و یکسبکه آن وصف را ندارد تکلیفی نباشد مگر بدلیل دیگر چون قول خدا تعالی «یا ایها المدثر قم فانقر» ای گلیم بخود پیچیده برخیز و بیم بده که این فرمان مخصوص پیغمبر بوده نه دیگران.

و اگر موضوع دارای وصفی باشد که همه مکلفان برگردد حکم شامل همه گردد مگر آنکه دلیلی او را تخصیص دهد.

چون قول خدا جل و عز (در اول سورۃ الطلاق) «یا ایها النبی اذا طلقتم النساء»

ای پیغمبر چون طلاق دادید ز بهارا (که وصف مطلق شامل همه گردد)

امر یکباری نشود جز پیش از تحقق آن کار چون طلب موجود، محال و تحصیل حاصل است .

امر شامل کودک شود ولی بشرط بلوغ و شامل معلوم گردد بشرط وجود او در آینده و فهم خطاب تکلیف، رواست توجه امر یکمیکه دانسته شود در آینده ارجام مأمور به عاجز میشود یا مانعی پیدا میکند یا پیش از آن خواهد مرد، چون میشود مصدحت در نفس امر باشد و در اینکه مکلف معتقد بدان گردد و لطف آن اینست که مأمور بانیست تا انجام آن، مستحق ثواب شود و مایه اصلاح حال مکلفین دیگر گردد که شرائط انجام آن را در آینده دارا هستند .

اما خطاب و تکلیف معلوم بطور مطلق یا جمادات بیجان و یا مردگان محال و نشدنیست .

و خود لفظ امر هم امر است بخودی خود و دلالت بر وجوب دارد.

اما «نهی» که باز داشتن از کاریست در هر زبانی صیغه و تصریر مخصوص بحود دارد که از مطالب دیگر جدا است و در زبان عرب صیغه «لا تفعل» است یعنی مکن بشرط اینکه مطلق باشد .

و نهی از تو صادر نباشد مگر بزیردست تو که باید انجام دهد مانند امر که فرمان بزیردست است.

نهی از چیزی و کاری دلیل است که باید تا همیشه ترك شود مگر اینکه مخصوص حال و یا زمانی باشد و دوجز آن دلالت بر ترك ندارد .

و غیره گزارش از واقعه ای باشد و میشود راست باشد و یا دروغ و عبارت مخصوصی دارد که در معنا از مخالف آن که «انشاء» است جدا و ممتاز است و بسا که صیغه آن را در جز معنی خبری بطور استعاره و مجاز بکار برند چنانچه الفاظ دیگری را برای جز معنی حقیقی خود بطور مجاز بکار برند خدا عز و جل (۹۷ - آل عمران) فرموده هر که در آن در آید (یعنی در خانه کعبه) در امان باشد که صیغه ای است برای خبر و گزارش

و مقصود از آن فرمان بامان دادن اولست که داخل در آن گردد .

عام در معنی سخن هر لفظی است که دو و بیشتر را معنا دهد.

خاص آنکه معنای یگانه دارد به بیشتر زیرا اصل خصوص یگانگی است و پایه عموم اجتماع، و بسا که هر يك را بجای دیگر آورند بطور مجاز، خدا تعالی فرموده و اما نحن نزلنا الذکر و انالذکر لفظون، و از خودش که یگانه است بلفظ جمع تعبیر کرده .
یعنی ما البته که آن قرآن را فرو فرستادیم و راستش ما ننگهبان آنیم (آیه ۹ - الحجر) و فرمود آیه ۱۷۳ - آل عمران: و الذین قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ایماناً و قالوا حسبنا الله و نعم الوکیل .

یعنی آنانکه گفتند بر ایشان مردم راستی مردم برای شما گرد آمدند از آنان بترسید و ایمانشان فزود و گفتند پس است ما را خدا و چه بسیار نگهبان خوبی است .
و سبب نزول این آیه آن بود که مردی پیش از جنگ احد به امیر مؤمنان (ع) گفت: ای موسفیان گروههای مردم را برای ببردیا شما فراهم کرده و آنحضرت فرمود، پس است ما را خدا و چه خوب نگهبانریست و بجای خاص لفظ عام آورده .

و لفظ خاص بجای عام مانند قول خدا عزوجل و الملك علی ارجائها آیه ۱۷ - الحاقه: یعنی مرشتهها بر کرانه های آتند، و مقصود از ملك که لفظ خاص است بلائیکه است که عام است .

و قول خدا و یا ایها الانسان ما غرک بربک الکریم آیه ۶ - الاعطار یعنی ای انسان چه معرور ساخته تو را پیرو دگارت که کریم است و از انسان اراده کرده ما را که معنی عموم دارد .

هر لفظی که عام است و مقصود از آن همه افرادش نباشد عام باشد بمعنی حقیقی خود و خاص باشد باضافه بمقصود از آن لفظ، چون قول خدا عزوجل آیه ۴۴ - الانعام و فتحنا علیهم ابواب کل شیء، یعنی گشودیم بر آنان (یعنی مشرکان از گفته رسولان و کاهران) درهای همه چیز را، با اینکه درهای بهشت و درهای دوزخ را بروی آنان در این دنیا نگشوده .

و قول خدا ۲۶۰ - البقره سپس بنه بر هر کوهی از گوشت آن پرنده‌ها نیکه‌ای و مقصود برخی از کوهها است نه همه کوهها (۱) و چون گفته‌يك گوینده فلانی هر شگفت‌آوری برای ما آورده، و مثال‌درایی باب بسیار است و همه اینها لفظ عام دارند و مقصود از آنها معنی خاص است و فراگیر نیستند و عام فراگیر است که همه افراد را در حکم خود شامل باشد چنانچه خدا عزوجل فرموده ۲۸۲- البقره: و الله یکل شیءه علیم یعنی خدا به هر چیز دانا است. و فرموده (۲۶- الرحمن) 'و کل من علیها فان ۲۷ و یبقی وجه ربك ذو الجلال و الاکرام': هر چه بر روی زمین است فانی شود و بجا ماند وجه پروردگارت که دارای جلال و اکرام است.

الفاظی که مشترك نامیده‌شوند چند قسم باشند:

۱- مشترك معنوی که دلالت دارند بر يك معنی کلی که با انواع گوناگونی صدق کند چون لفظ شیء به معنی چیز بطور مطلق و آن در لغت بمعنی موجود باشد به معدوم ولی شامل جواهر و اجسام و اعراض همه گردد چون همه اینها جبر باشد و موجود، گرچه هر کدام نام مخصوص روشنی دارند که جز خود را شامل نباشد و از این قسم است رجل بمعنی مرد و انسان بمعنی آدمی و بهیمة بمعنی چهارپا و مانند آنها که هر کدام این الفاظ هم شامل انواعی باشند بصورت‌های گوناگون و زست‌های چند ولی آن لفظ در اصل بیک معنا است که شامل همه آنها میشود.

۲- مشترك لفظی چون عین که برای چند معنای متفاوت وضع شود چون چشم دید و چشمه آب و هم طلا و هم چیز خوب و خیرمند و زبانه ترازو جز آنها و این لفظ به تنهایی بیان هیچکدام از این معانی نباشد که شمردیم و مجمل باشد و بوسیله

۱- این آیه در بیان خواسته ابراهیم (ع) است که از خدا خواست زنده شدن مردگان را بدو نماید و خدا فرمود: چهار پرنده بگیر و سرشانرا ببر گوششان را در هم آمیز و هریکرا بر سر کوهی بنه و انگه آنها را بخوان تا زنده شوند و شتابان بسوی تو آیند و در برحی تفاسیر است که گوشت آنها را ده تیکه نمود و بر سرده کوه نهاد.

اصافه یا وصف خاصی معنا دهد (چون عین انسان یا عین جاریه)

چون لفظ عامی وارد شود و با دلیلی مخصوص بیک قسمی از افراد شده آن لفظ در غیر مورد خاص بعموم خود باقی است و عام بطور مجاز بدان گویند زیرا در معنی حقیقی خود که عموم است استعمال نشده.

حقیقت مجاز اینست که لفظی در معنی حقیقی خود بکار نرفته و بمعنای دیگری آمده و از این رو آنرا مجاز خوانیم برای آنکه از معنی خود تجاوز کرده بمعنی دیگر.

چون دو لفظ عام در دلیل باشند که هر کدام با حکم دیگری منافات دارند و دو حکم مخالف بر آن عام وارد شده و جلو و عقب بودن آن دو معلوم نیست تا متأخر، باسخ متقدم محسوب شود، واجب است درباره آنها توقف کرد و نمیشود یکی را بر دیگری مقدم داشت و بدان عمل کرد مگر بدلیل دیگر، مثال: حداء در آیه ۲۴۰ انفره فرموده و آنانکه از شماها بمیرند و همسرانی بجایگذارند یا وصیت شوهر ایشان که بهره مند باشند از مال آنها برای مخارج خود تا یکسال بیرون رفتن از خانه خود، و این آیه بطور عموم عدۀ زن شوهر مرده را تا یکسال قرار داده

و قول خدا (در آیه ۲۳۳ همین سوره) و آنانکه از شماها بمیرند و همسرانی بجایگذارند خوددار باشند (برای عده و عزای بر شوهر تا چهار ماه و ده روز) و این آیه هم عام است و حکم این دو آیه درباره عدۀ زن شوهر مرده باهم منافات دارد و اگر مقدم بودن یکی از این دو دانسته نباشد که در اینصورت حکم آیه متأخره درست است که در بار دوم مازل شده و حکم اولی را نسخ کرده و لازم باشد توقف و صرف نظر از حکم به هیچ کدام و همچنانست هرگاه دو حکم در یک باره صادر باشد یکی خاص و دیگری عام و متأخر و متقدم از آنها دانسته باشد و جمع میان هر دو هم بشود باید در مورد آنها هم توقف کرد مثال آن:

ارپیغمبر (ص) روایت است که نکاح صحیح نباشد جز با اجازه ولی و در روایت دیگری است که ولی یا دختر خود فرمانی ندارد و دختر بکار خود مختار است.

این حدیث دوم اولی را تخصیص میدهد و خصوص دختر را از ولایت پدر بیرون میکند و ممکن است که اولی را تخصیص داد و بهر دو عمل کرد و میشود که یکی ناسخ دیگری باشد و بتوان هیچکدام را دلیل بحساب آورد و هر دو را کنار گذاشت و برویم بسوی ظاهر آیه قرآن خدا که در آیه ۳ سورة السماء فرموده: نکاح کنید هر که را غرض دارید از زنان و در آیه ۲۲ سورة النور فرموده: نکاح دهید زنان بی شوهر نمود را، که این هر دو آیه نکاح را برای زن و شوهر مباح کنند بی شرط اجاره‌ولی. و چون لفظی درباره حکمی صادر شود و با خود او مخصصی باشد باید مطابق آن تخصیص عمل کرد.

این مانند اول است و مثالش قول خدا است عزوجل آیه پنجم سورة المؤمنون و آن آنکه فروج خود را نگه دارید جز بر همسران خود و کنیزان خود که آنها را سرزنی نیست، این عموم دارد برای حلیت و طی همسران در هر حال و تخصیص آن بقول خدا سبحانه است (در آیه ۲۴۲ سورة البقره) و مپرسندت از حیض زنان بگو آن آرای است پس کناره کنید از زنان در حال حیض و نزدیکی بدانها نکنید تا پاک شوند.

اگر عموم آیه یکم را بگیریم آیه حیض از میان برود که دومی است و اگر حکم خاص را بگیریم که آیه دوم است حکم عام بطور کلی از میان برود و لازم است عمل بآیه خاص و اینکه وطنی در حال حیض حرام است تا اینکه عمل بهر دو آیه درست آید چنانچه بیان کردیم.

اگر خاص پیش از عام وارد شود یا همراه آن، نباید گفت ناسخ حکم عام است زیرا در این صورت حکم عام در مورد خاص محقق نشده تا نسخ صلیق کند بلکه عام مخصص صادر شده و حکم خاص آنرا تفسیق کرده و در نسخ باید رفع حکم ثابت و موجودی باشد و اگر منظور شود حکمی در آینده دارد که لفظ عام وارد را تخصیص داده و دلیل شود که از لفظ عام معنی حقیقی عموم قصد نشده بلکه معنای دیگری قصد شده که شامل مورد خاص نیست.

لفظ عام تخصیص نیابد مگر بدلیل عقل یا قرآن یا سنت ثابت و معلوم ولی قیاس و رأی نزد امامیه از نظر شرع بی اعتبارند و عامی را تخصیص ندهد و خاصی را مراگیر سازند و روانیست تخصیص عام بخبر واحد زیرا سبب علم و عملی نباشد و تخصیص بخبری باشد که مورد اطمینان است و قاطع عذر مکلف . چون صحت صدورش از پیغمبر (ص) و یکی از امامان ثابت است و **لفظ فعل** دلالت بر عموم ندارد و عموم با الفاظ مخصوص بدان ثابت شود و هر که فعل را دلیل عموم داند خلاف عقل رفته برای اینکه اگر روایت شده که پیغمبر (ص) محرم شد نمیتوان حکم کرد که برای همه انواع حج از افراد و قرآن و تمتع محرم شده بلکه دلالت بر احرام يك نوع دارد، و چون خبر ثابتی رسد که آنحضرت فرموده . محرم نکاح نکنند لازم است گفت نکاح بر همه محرمی حرام است یا اینکه در احرام اختلاف دارند که افراد باشد یا قرآن یا تمتع ریز، این عموم از لفظ پیغمبر فهمیده شود نه از فعل او و شامل احرام عصره هم باشد گرچه عصره مفرد باشد .

فحواک خطاب حجت باشد و آن معنائیست که از معنای کلام فهمیده شود نه از نص صریح آن و فهم آن بحکم عقل و عرف اهل لسان باشد درباره آن چون قول خدا مروجل در آیه (۲۴ سورة الاسراء) مگو بروی آن دو (پدر و مادر) اف و آنها را ار خود مران که از این جمله فهمیده شود نمی از گفتن اف که صریح کلام است و هم مر آنچه اهل زبان از آن فهمند از منع از هر گونه اهانت و بیحرمتی نسبت به پدر و مادر که بدر از صرف گفتن اف باشد و بزرگتر از راندن آنان چه بزبان یا بعمل و اگر چه صریح کلام بر آن دلالت ندارد، و چنانچه کسی گوید : فلانی را باندازه يك حبه آلوده مکن که خود دلالت دارد بر منع از آلوده کردن به بیشتر از حبه و مثال درایبار بسیار است .

دلیل خطاب اینست که حکم موضوع، مشروط شده بوصفی از اوصاف آن که در بیان حکم ذکر شده، و این دلیل باشد که مخالف آن وصف آن حکم را ندارد گرچه در لفظ موصوف داخل باشد مگر دلیل آید که با آن در حکم موافق است چون گفته پیغمبر (ص)

در صحرا چهر ارشتر زکات واجب است و تخصیص حکم باینکه صحرا چر باشد دلیل است که اگر علوفه خوار و زیربار باشد زکات مداود .

جائز است بیان حکمی که مجمل ادا شده بتأخیر افتد تا زمان عمل هرگاه در تأخیر آن لطف و مصلحتی برای بندگان باشد چنانچه خدا موسی فرمود گاوای را نکشد و مقصود گاو مخصوصی بود و آن گاو بخصوص در فرمان اول که فرمود : و خدا شما فرماید گاوای را سر بریده بیان نشد و تأخیر افتاد تا پس از پرسشی که کردند بحسب مصلحت بینی برای آنها بیان شد .

و جواز تأخیر بیان تا وقت عمل منافات ندارد با آنچه گفتیم که امر دلالت دارد بر فور و پیشتازی بانجام مأموره زیرا تأخیر بیان در آنجا است که وقت عمل در آینده است و از لفظ فرمان فهمیده شده یا از قرینه و برهان دیگر و این غیر از مطلق خالی از قرینه است که گفتیم دلالت بر فور دارد.

و اگر خطاب با مر عامی است نمیشود تخصیص آن از وقت بیان تأخیر افتد زیرا خود آن عموم دلیل فراگیری گردد و چون آنرا مطلق آورد و مرادش تخصیص باشد و آنرا بیان نکند لغز گفته باشد و حقیقت را کتمان کرده باشد و چپن کاری از حکیم شایسته نباشد و آن چون تأخیر بیان مجمل نیست و این دو با هم فرق دارند.

اسماء نکره در اصل لغت دلالت دارند بر همان جنس ، و تعیین و خصوصیت از آنها فهم بشود و چون حکم بعنوان نکره تعلق گیرد باید يك فردی که زیر نام آن باشد امتثال شود نه بیشتر از آن و بسا که بکمترین فرد آن کفایت شود چنانچه گوید: يك درهم صدقه بده، که امتثالش ب دادن يك درهم است هر درهمی که باشد ولی اگر نهی به نکره تعلق گیرد مانند امر بدان نباشد زیرا امر خصوص فردی را خواهد و نهی دلالت بر ترك کند و باید همه افراد ترك شوند و اگر پیغمبر (ص) بیکی از اصحابش فرماید ذخیره بکن درهم را و نه دینار را دلالت دارد که هیچ از آنها ذخیره نکند و اگر فرماید درهم و دینار صدقه بده بر اولاد شود بکندهم یا يك دینار صدقه دهد و بیشتر لازم نباشد و ایسکه گفتیم امر ب نکره دلالت دارد بر انجام آن بایك فرد از افراد هر کدام که

باشد، منافات ندارد با تأخیر بیان، در داستان قوم موسی در امر مذبح ماده گاو بالغه
نکره که بایستی دمخ هر گاوای مایه امثال شده باشد، زیرا در امر آنها بکشتن گاو
قرینه‌ای بوده که باید بپرستند چه گاوای باشد و متوقف شود تا بیان آن بشود. و اگر با
فرمان قرینه‌ای نمود مجرد صلور فرمان روی نکره دلالت داشت بکفایت ذبح هر گاوای
که باشد

و همین حکم را دارد اگر امر تعلق به تثنیه گیرد و دو فرد از يك جنس
را خواهد چنانچه گوید بدهید بفلانی دو درهم که محقق شود امثال آن سدادن هر دو
درهم که باشد چنانچه گفتیم .

و از این باب است تعلق امر بلفظ جمع نکره چنانچه گفته شود تعلق کن
مدره‌ها، که واجب نکند کمترین فرد عموم را که سه تا باشد مادامی که بیان مرته
خاصی از جمع نشده

بدانکه عموم بر سه گونه باشد:

- ۱- آنچه دلالت بر اصل جمع کند از نظر شماره که شامل دو و بیشتر گردد
که از نظر جمع عموم شناخته شود .
- ۲- آنچه بلفظ جمع نکره تعبیر شده باشد، چون لفظ درهم و دنانیر و مانند
آنها که بر کمتر از سه صادق نباشد .

۳- آنچه علامت فراگیری و استیعاب دارد مانند آنکه الف و لام تعریف بدان
پیوسته و لفظ جمع باشد و چون لفظ من شرطیه که شرط و جزاء دارد پس چون به بنده
خود گوید و عظم، لعلساء، بزرگشمار دانشندان را، بر او واجب گردد تعظیم همه علماء، و
چون گوید هر که بخانه من آید او را گرامی دار، لازم است بر او اکرام همه وار دین در
خانه او .

اسماء بر دو گونه‌اند :

الف آنچه معنی حقیقی خود را بفهماند بی مقدمه و قرینه توضیح مقصود

ب کتابه که بی مقدمه و بی قرینه نمیشود بدان آغاز سخن کرد و حکم کنایه در عموم و خصوص حکم مقدمه آنست و کنایه و عطف و استثناء چون بدنبال چسبند جمله آیند بهمه آنها برگردند چرکه قرینه‌ای در میان باشد که به برخی از آنها برگردد نه همه آنها (۱)

هر حکمی که در کلام خدا سبحانه یا رسول خدا (ص) و یا ائمه (ع) پس از او برای سببی صادر شده یا اینکه بطور عموم در جواب پرسشی از مورد خاصی وارد شده به مقتضای همان صورت عام آن معتبر است و منحصر بمورد آن سبب یا مورد آن سؤال نیست که آنرا از عموم آن منصرف کند و تخصیص دهد، و ورودش روی سبب منافات ندارد با حمل آن بمعنی حقیقی آن که اعم است، نه از نظر عقل و نه از نظر عرف و نه زبان، و همایا صرفش از ظاهر عموم باید بدلیلی باشد روشن که مانع از احد بظاهر است و ضد آنست.

حقیقت و مجاز وصف ظاهر الفاظ و عباراتند نه معانی و مقاصد کلام. **حقیقت** هر آن لفظ که در زبان برای موضوع له خود بکار رفته، و مجاز آن لفظ که بدان تعبیر شده از جزم معنای اصلی آن برای تشبیه و استعاره (یا علاقه‌های مجازی دیگر) برای یک غرضی و برای اختصار در سخن، و ظاهر کلام همان معنای حقیقی او است و معنی استعاره‌ای مانند تأویل و معنی باطنی معانی مجازی باشند و نیاز به قرینه دارند چنانچه گفتیم.

قضاوت در اینکه سخن در معنایی حقیقت است یا سجاز روان باشد جز با دلیل یقینی و ظن در آن کافی نیست و علم بدان دو راه دارد :

- ۱- اجماع اهل زبانی در استعمال لفظ در معنا بدون قرینه.
 - ۲- دلیلی که نتیجه یقین بدهد. و اما صرف اطلاق بعض اهل زبان یا برخی مسلمانان که گفته و کردار آنان حجت نیست در اثبات معنی حقیقی کلام، مورد اعتماد
- ۱- مقصود از کنایه ضمیر و مانند آنست که باید مرجع پیش از خود داشته باشد و نمیشود آنرا بی بیان مرجع در آغاز سخن آورد.

نیست و چون تردید نشود که معنای مخصوصی معنای حقیقی لفظ است یا معنای مجاری آن باید توقف کرد.

کسیکه مدعی شود همه الفاظ و تعبیرات قرآن مجاریست (چون اسماءیه) درست نگوید و زبان عرب و دلیل عقل و عرف و عادت گفته او را دروغ شمارد زیرا گواهند که بیشتر تعبیرهای قرآن مطابق حقیقت زبان عرب باشد.

و کسی هم که گفته همه تعبیرهای قرآن بروجه حقیقت باشند و مجاز را در قرآن راهی نباشد درست نگفته و مغلوب کند او را قول خدا سبحانه (در آیه ۷۷ سوره الکهف). یافئذ (موسی و استاد او) در آن (شهر اطاکیه) دیواری که میخواست از بن درآید (چه که دیوار اراده و خواست بمعنی حقیقی آن ندارد) و جز آن از آیات مانند آن و باید گفت در قرآن حقیقت است و مجاز هم هست.

درباره حکم عقل باباحه و تحریم

حرفها متواترند بدانند که خدا در چه چیز حکم مباح بودن دارد که میشود مباح باشد یا در چه چیز حکم حرمت دارد که میشود حرام باشد ولی هیچ گاه نباشد که دلیل شرعی مباح بودن و حرام بودن با عقل آدمی همراه نباشد و اگر خدا در زمانی عقلاء را از این احکام بی خبر بگذارد آنانرا ناچار کرده باشد که ندانند چه چیز را مباح شمرد و بسرگردانی کشانده شوند که شایسته حکمت او نیست.

در نزد ما امامیه قیاس و رأی را برای فهمیدن احکام شرعیه هیچ اعتباری نیست و بدانها هیچ حکمی دانسته نشود و هر که در فهم احکام شرع بدانها اعتماد کند گمراه است.

نسخ احکام رواست و میشود حکم قرآن بهمان قرآن نسخ شود و آیات ناسخ و منسوخ در قرآن وجود دارند و میشود سنت صادره بر حکمی سنت دیگر نسخ شود و میشود حکم قرآن با سنت نسخ شود و حکم سنت باقرآن.

ولی دلیل آمده که خداوند کلام خود را که قرآنست با کلام جز خود نسخ نخواهد کرد و آن دلیل آیه ۱۰۶ سوره البقره است که فرموده: «و هر آنچه از آیات رانسخ

کنیم یا بفراوشی کشیم بیاوریم بهتر از آنرا یا مانند آنرا و از این آیه داسنیم که قرآن با سنت نسخ نشود و این از چهار صورت گذشته کم میشود و باقی صور را که سه تا است روا میدانیم .

درباره حجیت اخبار

حبری حجت باشد که موجب علم باشد باعتبار سنجش صحت حر گزارش، و شك و ریبی در صحت آن نباشد و هر خبری که بسنجش مخبرش راستگو نباشد در احکام دین حجت نشود و بهیچوجه عمل بدان لازم نگردد .

اخباریکه موجب علم باشند بر دو گونه اند :

- ۱- اخبار متواتر که نشود دروغ باشند برای کثرت خبر دهندگان که باهم در دروغ گفتن تبانی ندارند و میتوانند، یا خبریکه محل اتفاق خبر دهندگان باشد
 - ۲- خبر واحدیکه قرینه صحت دارد تا حد متواتر که آن فریته برهان بر درستگویی خبر دهنده است و بطلان در آن راه ندارد و فسادی در آن رخنه ندارد
- متواتریکه وصف کردیم آن خبری باشد که گروههای بسیاری خبر دهند و پراکنده باشند بطوریکه بر حسب عادت نتوانند سازش کرده باشند در دروغ گفتن بمانند دو کس که بسا سازش کنند در گزارشی هراس آور. این تعریفی است که طبق عرف و عادت معلوم است.

روا باشد که جمعی کمتر از حد تواتر خبری دهند که شنونده شاهد در روایتشان از برداشت گفتارشان و طرز رخسارشان و وضع حالشان بداند که باهم سازش نکردند و دروغ نگویند چون آشنائی و رفاقت و مشورت میان آنان امکان پذیر بوده و از علم بدین وضع میان آنها، راستگویی آنان دانسته شود و چون تواتر خبرشان مایه علم گردد گرچه شمارشان بعد تواتر نباشد .

و اما خبر واحد معتبر که برای انجام تکلیف، قاطع هذر باشد آن خبریست که مقرون یا دلیل باشد که از نظر در آن، علم بصحت مخبر حاصل گردد. و بسا که دلیل صحت عقل باشد یا حرف.

و بسا که اجماع بی خلاف بر صحت آن گواه گردد و همه آنرا درست داند.
و چون خبر واحد عاری از قرینه موجب علم بصحت باشد چنانچه گفتیم
حجت نباشد و بهیچوجه مورد اعتماد و عمل نگردد.

اجماع است. برای اینکه اجماع است حجت نیست بلکه از این نظر حجت
باشد که شامل قول معصوم است و چون ثابت شود که همه امت را يك قول است شبهه
ندارد که آن قول معصوم است زیرا اگر چنین نباشد گزارش از اینکه اجماعی است
باطل است و صحت اجماع برای همین است که قول معصوم است.
استصحاب حکم سابق یقینی حجت است چون هر چه بیقین ثابت شد میتوان
از آن دست کشید مگر بدلیل روشنی.

و اخباریکه دو ظاهر لفظ باهم اختلاف دارند نمیشود برای جمع میان آنها
همه را حمل بر حقیقت کرد بلکه باید بعضی را حمل بر حقیقت کرد (چون خبر خاص)
و برخی را حمل بر معنی مجازی کرد (چون عام مخالف آن) تا اینکه قرینه هم شوند
و ساقط نگردند و صحت یکی موجب فساد دیگری شود یا اینکه همه را فاسد شمیریم
مگر اینکه اختلاف آنها بر حسب ثباین باشد و نشود آنها را در دلالت باهم جمع کرد
و از راه نسخ آنها را درست دانست و خبر متأخر را با نسخ خبر متقدم شمرد و این درست
نباشد جز در احصار صادره از پیغمبر (ص) نه اخبار منمویه باهم (ع) که نسخ در روایات
آنها نباشد زیرا آنان نتوانند هیچ عبادتی را تبدیل نمایند و یا نسخ کنند.

خدایت تأیید کنند من نوشتم برایت آنچه را خواستی از مسائل اصول فقه
مجرد از استدلال تا مختصر باشد و یادآوری باشد برایت و از آنچه در کتاب استاد ما
و مفیده است رحمه الله علیه تجاوز نکردم چنانچه خواسته بودی، سپاس خداوند را بر وجود
و افضالش، و رحمتش بر سید ما محمد رسول او که نجات بخش است بر همنائی خود
ارگمراهی و بر خاندان پاک او که رفعت و جلال دارند.

فصل - در حکمت‌های نغز و کلماتی گهربار

از سخنان پیغمبر ﷺ

۲۱- خرد را رهبر کنید تا رهاییاب شوید و نافرمانش نشوید تا پشیمان نگردید، استواری مرد بخرد او است، هر که خرد ندارد دین ندارد، سرور هر کردار در دوجهان خردمندی است، هر چه را متونی است و ستون مؤمن خرد او است که باندازه خردش پرستش کند پروردگارش را ، هر فردا دانشمندی باش یا دانشجوئی یا شنونده و یا بارگویی و پنجمین نباش که ناپود باشی .

۲۲- خدا یارش یاد که حدیثی از ما یشتود و چنانش که شنیده بی کم و بیش بدیگران برساند ، که بسا رساننده باشد که نگهد او تراست از شنونده ، داش بیش از شمار است از هر چه بهترش را برگیر .

۲۳- چون قصد کاری کنی سرانجامش را یسنج اگر خوبست بدان بشتاب و اگر بد است از آن بازایست .

۲۴- بپیوند با آنکه از تو بریده و نیکی کن با آنکه بتو بد کرده و حق را بگو گرچه بزیانت باشد ، عبرت گیرید که مایه هر هبوت از پیش گذشته و نمونه برای شما آماده است در آن آنکه پیش از شما بودند .

۲۵- برای یتیم یمانند پدر مهربان باش ، بدانکه بدوری آنچه را بکاری .

۲۶- خدا را باش در قصد هر کار و در قضاوت با گفتار و در بخش کردن بادست

برای حق دار .

از سخنان امیر مؤمنان علیه السلام:

۲۷ - بر شما یاد بگفتارهای سنجیده با خرد نه بهر چه روایت شود ، همت کم خردان جمع روایات است و همت دانشمندان درایت و فهم ، هم را دیدار کنید و حدیث را یادآور شوید یا هم و اگر نکنید کهنه شود و از دست برود .

۲۸ - بلاکش تر مردم و رنج کش ترشان آنکه زبانی هرزه دارد و دلی بسته، اگر حموش ماند ستوده نیست و اگر سخن کند خوب نگوید.

بهره‌برید از هرزه در الیها در گفتار که بمشوده نشوند و باز پس گرفته نشوند، خود را عزیزدار از چیزی که اندک است و بتو ندهند و اگر تو بدهند با تو نیاید (یعنی دنبال دنیا مرو)

۲۹ - هر که سرزنش روزگار را نفهمد از یورش در احترام نکند و از لغزشهای ربان خوددار نباشد و گناه را هر چه هم بزرگ باشد کم شمارد.

۳۰ - از آنحضرت پرسیدند از حرص ، فرمود: جستن اندک است بضایع کردن بسیار (یعنی طلب دنیا بترك آخرت).

۳۱ - فرمود : خردمند در تنهایی بخردش آسوده باشد و نادان از خود در هراس است زیرا خرد دوست هر آدمی است و نادانی دشمنش . خردها پس انداز باشند و کردارها گنجها ، نفوس آدمیان بهم مانند، و هر کدام هم شکل هم باشند موافق هم گردند و مردم بدانکه هم شکلشان باشد دل‌بند ترند .

از سخنان امام حسین علیه السلام :

۳۲ - روزی باین عباس فرمود : ای پسر عباس هرگز سخن نکن در آنچه بکارت نیاید که راستش میترسم در آن گناهکار باشی، و مبادا سخنی گوئی در آنچه بکارت آید تا بجا باشد و سودمند، چه بسا سخنگوی برحق که نکوهش شده (چون بیجا گفته است) و ستیزه مکن با هیچ بردبار و هیچ نا بخرد که بردبار بر تو چیره گردد و نا بخرد بر تو خیره ، مگو پشت سر برادر دینی خود جز بمائند آنچه دوست داری پشت سر تو گوید

کردار آن مرد را داشته باش که می‌داند بیدکاری دستگیر شود و بکار نیک پاداش بیکو سلامت دارد .

۳۳- سخن نافع بن جبیر درباره معاویه که: او را حلم خموش کند و علم گویا سار، بگوش آنحضرت رسید و فرمود : بلکه معاویه را سرکشی گویا سازد و لالی بخموشی آرد .

سخنانی از امام صادق جعفر بن محمد (ع)

۳۴- پادشاهان حاکمند بر مردم و دانشمندان حاکمند بر پادشاهان .

۳۵- توجه کنید بدانچه نتوانید نادان بدان باشید ، خود را اندرز دهید و حیر خواهید، بکوشید در شناخت آنچه معلومی در ندانستن آن ندارید زیرا در دین خدا ارکانی است که هر که آنها را نداند کوشش در عبادات ظاهره سودش ندهد و او را بجائی نرساند و کسی که آنها را شناسد کم بود بجای عبادتش بوی زیان ندارد ، و کسی را بدان راهی نباشد جز بکمک خدا عزوجل (۱)

۳۶- فرمود : نه هر کس هر چه نیت کند توانا بدان باشد ، و نه هر کس توانا بر کار است توفیق انجامش یابد ، و نه هر که توفیق انجامش یابد بدرستی آنرا انجام دهد . و چون نیت ، قدرت ، توفیق و درست کاری بهم بر آمدند در آنجا است که خوشبختی کامل باشد .

۳۷- در تشویق بتوبه فرمود : پس انداختن توبه فریب خوردن است و پرمسامحه کردن در آن سرگردانی است و هذر تراشی در برابر خدا هلاکت است ، و اصرار بر گناه آسوده شدن از مکر خدا است و آسوده نباشند از مکر خدا جز مردمان زیانکار (۲)

۱- بسا که منظور از ارکان دین اعتقاد بامامت ائمه معصومین و اصول

معارف شیعه امامیه است که شرط پذیرائی هر عبادت و رسیدن به سعادت است

۲- جزء آخر پایان آیه ۹۹ سوره اعراف «لَا يَأْمَنُ مَكْرَافَهُ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ» و گویا از آن این جمله اقتباس شده.

سخنانی در این زمینه از دیگران جز امامان

- يك دانشمند عرب گفته : عمل امير است و علم باور او و حلم وزيرش.
- از يك حكيم هندی : عقل حاكمی است استوار و علم او را همكار و حلمش هم بستر پايدار .
- از يك حكيم پارسی : خرد پادشاه است بر اندام تن و دانش او را برادر است شایسته و بردباریش همدی حیرخواه .
- از کتاب کلیله و دمنه ، هر که خردش بر هوش چیره گردد بازوی خود رسد و حشود گردد.
- در کتاب بلوهر هندی : هر که در دنیا پر زاهد است آسوده است و ستاره خوشبختی او بر آمده است .
- در کتاب سیف : هر که خود را شناسد همتوش را حقیر نشمارد .
- در کتاب رحمت هرمس : قناعت عزت بی آفتی است . یاری جستن از خدا محکمترین دژ است .
- در کتاب اساس بطلمیوس : خرد بنیاد است و پایدگی هر چیز به فضل و عدالت است .
- در کتاب جواهر : فروتنی شرافت است و هر که بازگشت و اعتراف کرد شایسته گذشت است
- در کتاب تجنیس ارسطو : دلخواه بطبع است و عادت به پرورش است .
- در کتاب لطف افلاطون : از متش بدشواری توان برکنده شد .
- در کتاب اقسام صبر فلکی : عمر کوتاه است و روزگار بنیان کن هوشمند است .
- در کتاب اختیار بقراط : هر آزمایش روشننگر است و در آن سود و صلاح است .
- در کتاب ایاه عمرین بحر : هر که خشوع دارد بلند قلم شود و آنچه از نزدیک شود بشناسد .

دو کتاب معارف‌کنندی . دریافتن درستی و استواری با کوشش و تلاش بدست‌آید .

از صولی روایت است که: اگر خرده‌های نابان و اخلاق پستیده آن نبود میان آدمی و حیوان برتری نمایان بود و چهارپا از آدمی جدا نبود
اقلیمون گفته : بی‌تدبیری ویرانی آورد .

از دیگری : هر کس پیش از اعتماد بیاری او را نیازموده و اعتمادش پیش از هملمی نباشد دوستیش پشیمانی یار آورد .

از بزرگمهر : چون مردی وعده احسان خود را انجام دهد با فاصل جو در راستی را هم بکف آورد .

از یطلمیوس : هر که بخشش تو را پذیرد در نیکوکاری و کرم بتوباری کرده .

از بقراط : اگر مردی بتو امکان داد تا احسانت را نزد او بسی نیکی او بتو برابر نیکی تو است باو، و اگر از گرفتاری خود تو را آگاه کرد و اترسی که توایی رفع کنی و با جان خود او را یاری کنی در دوستی با او کوتاه آمده باشی و اگر نه بخیلان جر بدبینی آنان بغدا درنگیرد همان هم بدبختی کلانست

از خسرو انوشیروان : پادشاهی با دین بماند و دین به پادشاهی بیروگیرد، سختی خشم منطق را واگیرد و مایه دلیل را برکنند .

از اوسطو : هر که سپر خموشی بردارد از شر هر آنچه رانها آرند محفوظ ماند ، سخن بنده است تا صاحبش آنرا نگفته و چویش گفت از دست او بدر رفته .

از اقلیمون: دست‌آورد خموشی بزرگتر است از دست‌آورد سخن و پشیمانی از سخن بزرگتر از پشیمانی از خموشی است .

از دوقس: در بیشتر جاها خموشی از سخن سودمندتر است و در کمتر جاها است که سخن از خموشی سودمندتر است .

از افلاطون : زبان درکام پادشاهی است و رها کردنش بیجا تباہی ، هرکه
 داند سختش بررسی میشود باید خود او را بررسی کند پیش از بررسی دیگران ، پری
 شکم هوش را برد و پر خموش بودن گویائی را تباہ سازد .
 از دیگری : چون دانا شدی متنگر به فزونی نادانهای زیر دست بلکه متنگر
 به دانشمندان بالا دست .



فصل :

گفته‌اند ابوحنیفه در خوراکی به‌مراه امام صادق جعفر بن محمد (ع) بود، چون امام صادق (ع) دست برگرفت از خوردن فرمود: سپاس از آن پروردگار جهانیانست بارخدا یا این از تو است و از برکت رسول تو (ص)، ابوحنیفه گفت: ای ابو عبدالله با خدا شریکی آوردی اندر پاسخش فرمود: وای بر تو، که خدا تعالی در قرآن خود آیه ۷۴ - سوره التوبه - فرموده: کینه‌ای ندارند جز اینکه بی‌نیاز کرده‌شان خدا و رسولش ارفضل خود.

و در جای دیگر فرماید - آیه ۵۹ سوره التوبه - و اگر بود که غش نمود بودند از آنچه خدا و رسولش بدانها داده و میگفتند پس است ما را خدا، بزودی بدهد خدا و رسولش بهاها از فضل خود.

ابو حنیفه گفت: بخدا گویا که این دو آیه را نخواسته بودم و نشنیده بودم، امام فرمود: ولی خدا درباره تو و همگنان تو فرستاده (آیه ۲۴ سوره محمد) بلکه بر دلها است قفل آنها و فرموده: (۱۴ - المطففین) نه‌مرگز بلکه زنگار شده بر دلشان آنچه شیوه دست آوردشان بوده.

۳۸ - بسندش تا جعفر بن بختری که شنیدم امام صادق (ع) می‌فرمود: گرفتاری مردم گرانست، اگرشان بسوی خود بفواتیم نپذیرند و اگرشان بحال خود و انبیم بدیگران هدایت نشوند.

فصل : استدلال بدانکه خدا تعالی جسم نیست

بدانکه اختلاف در این مسأله میان ما و مجسمه بر دو گونه است:
۱- از نظر معنا و دیگر اختلاف بر سر لفظ .

اما سعی ما در اختلاف معنوی با آنان آنست که پندارند خدا جسمی داردها نیست
اجسام دیگر و در برخی اوصاف بمانند آنانست و اما سخن ما بر سر لفظ با آنان آنست
که گویند خدا جسم است نه چون اجسام دیگر و هیچ وصفی از جسمهای دیگر را
ندارد .

اما دلیل تباهی گفته آنان که خدا جسمی است نه چون دیگر جسمها اینست
که ثابت شده هر جسمی حادث است و پدید آمده و اگر آفریننده آنها هم جسم باشد بمانند
آنها باید او هم نو آورده و پدید آمده باشد زیرا حقیقت جسم اینست که در ار است و سپس
و یا زرف و اگر آفریننده اجسام هم جسم باشد باید دارای این حقیقت باشد زیرا حقیقت
چیزی دیگر گونه نشود و دیده و ندیده آن برابر باشد و حقیقت جسم آنست که دارای
سه بعد است که طول و عرض و عمق باشند و مساحت و نهایت دارد و از چند تیکه
فراهم شود که هر کدام در يك سوی آن باشند و این گواه آنست که اهرام در آن در آیند
زیرا فراهم شده از چند تیکه اجتماع را باید که عرض است، و آنچه در سویی باشد
سوی دیگر بیرون از اکوان نباشد و همه اینها دلیل حدوث و نوساختگی است و اگر
آفریننده اجسام دارای این اوصاف باشد یا برخی از آنها، باید حادث باشد و موساخته

و اگر با این وصف قدیم هم باشد بایست همه اجسام قدیم باشند و با وجود دلیل بر حدوث اجسام و قدم پدیدار آنها، دلالتی است روشن بر اینکه خدا سبحانه و تعالی جسم نیست

دلیل دیگر: اگر خدای آفریننده جسم باشد باید قدرت او ذاتی نباشد و وصفی زائد بر ذات او باشد زیرا جسم دارای قدرت ذاتی نیست (وگرنه هر جسمی قادر بآفرینش بود) و اگر قدرت او جز ذات او است نمیتواند جسمی را بیافریند در همان محل قدرت و وابسته بحدوثش، زیرا دو چیز در یک جا نتوانند بود و نه در جای دیگر بطور سبب سازی و با تولید (چون ارتباطی با آن ندارد).

دلیل دیگر: اگر خدا در حقیقت جسم باشد و بتواند اجسامی آفرید باید هر جسمی بتواند جسم آفرید و چون ما یقین میدانیم که محال است جسمی جسمی را بیافریند دانستیم که آفریننده اجسام جسم نیست. و در هر حال برای تو روشن شد بطلان گفته آنان که پندارند خدا تعالی جسمی است مانند اجسام دیگر و با حقیقت آنها، و چنانچه دانستی نمیشود در هر وصفی بمانند آنها باشد بدانی که در برخی اوصاف هم نمیشود یا اجسام برابر باشد زیرا هر وصفی که خاص جسم است دلیل بر حدوث و نوپدید شدن جسم است و اگر خدا در یک وصف خاص جسم هم بدان مانند باشد دلیل گردد که بمانند آنها نوآورده و پدید شده است و نتواند قدیم باشد.

و بهمین دلیل معلوم شد که خدا جوهر نیست زیرا جوهر یک خودگیری دارد در برابر عرض که دلیل است بر حدوث او و اما اینکه گفته اند: مؤثر در اجسام را نشانیم جز که همان جسم باشد و چون خدا هم مؤثر در اجسام است باید که جسم باشد گفته فاسدی است زیرا فاعل و مؤثر برای اینکه جسم است تأثیر و فعالیت ندارد بلکه برای نیروئی که در آنست اثر دارد و نیاید که هر مؤثری را ما بچشم ببینیم آن مؤثری را هم که پدید نیاید مانند او بدانیم. مگر ندانی که ما هر مؤثری را که ببینیم مرکب است از گوشت و خون (چون جانوران و آدمیان) و خود کم بود دارد و نیازمند است و درست نیاید که مؤثر نا دیده هم چنین باشد.

و همانندی افراد دیدنی و ندیدنی در آنجا است که در حقیقت یگانه باشند و فردی دیدنی که دارای حقیقتی است با فردی از آن که ندیدنی است یکی است (مثلا فردی از انسان که ناطق است و دانیم حقیقت انسان حیوان ناطق است همه افراد دیده و ندیده اش همان حیوان ناطق باشند) ولی مؤثر و فاعل در حقیقت خود جسم میباشد و اگر چنین بود باید هر جسمی مؤثر و فاعل باشد و هر مؤثری جسم، چنانچه حقیقت حرکت زوال است و هر زوالی حرکت باشد و هر حرکتی زوال و این فرمول کلی استعاده حال فرد یا دیده از فرد دیده است که باید در آن اندیشه کرد و فهمید که فائده علمی بسیاری دارد.

دلیل بر بطلان گفته آنان که گویند: خدا جسمی است نه چون اجسام اینست که حقیقت جسم را ما بیان کردیم (طول، عرض، عمق). چون کسی گوید او جسم است یعنی دارای این حقیقت است و چون گوید نه چون اجسام، آنچه را اثبات کرده بی کند و تناقض گفته باشد.

اگر گویند: این اعتراض بشما هم وارد است که گوئید خدا چیز است نه چون چیزها (شیء لا کالاشیاء).

باید بدانها گفت: چنان نیست که گفتید زیرا اینکه گوئیم چیز است اثبات وجود او است و موجودات وجود دار گونه گونه باشند، جسم باشند، جوهر باشند و عرض باشند و چون ما گوئیم خدا چیزی است نه چون چیزها، معلومی را که از آن خبر داده شده ثابت کردیم که هست و نفی کردیم همانندی او را با موجودات دیگر ولی چیزی بودن را که اثبات هستی است از او نفی نکردیم و قول خدا تعالی (۱۱ - سورة الشوری) نیست مانند او چیزی، دلالت دارد بر آنچه ما گفتیم و اینکه گوئیم: جسم دلالت بر موجود خاصی دارد نه جز آن و چون گوئیم نه چون اجسام، جسم بودن را نفی کردیم از او و این همان تناقض است که گفتیم.

و بدانکه نامی را توان به نامدار هر انداخت که معنای آن نام در او باشد و اگر حقیقت آنرا ندارد نمیشود آن نام را بر او نهاد مگر به حساب تقلیب (چنانچه

گویند قمرین یا شمسین و مقصود ماه و خورشید است و نام یکی را بر دیگری نهادن از راه صنعت تقلید است که در زبان عربی موزون دارد و چون معنای جسم در خدا نیست گفته کسیکه او را جسم خواند تباه است و نتواند این نام را بر خدا ببرد و کسی را ببرد که مامی بر خدا ببرد که خودش را بدان نخوانده و دلیلی نباشد بر اینکه جائز است او را بدان نام خواند.

و اما کسیکه پندارد خدا جسم است برای اینکه بر خود استوار است و جسم یعنی استوار بر خود، و این معنا حد منطقی و حقیقت جسم است، درست نگفته باشد و لغت او را تخطئه کند زیرا ما دریابیم که اهل زبان گویند این اجسام از آمت یعنی جسم دار تر است در صورتیکه فزون از او باشد در فرازی و پهنا و وزنا و اگر نبود که حقیقت جسم بر آنان همان درازا و پهنا و وزنا است چنان نمیگفتند و چنان نبود.

اگر یکی از آنان گوید: مگر از یکی مثکلمان بنام شما که هشام بن حکم است زیانزد شده که میگفته معبودش جسمی است بر صفت اجسام، چگونه شما با او مخالف هستید و چگونه با این عقیده اش از او بیزاری نجوئید؟

گوئیم از هشام بن حکم رحمه الله علیه زیانزد است که عقیده تجسم را تأیید کرده و میگفته: خدا جسم است نه چون اجسام. و اینکه بدو بسته اند که گفته جسمی است چون اجسام درست نیست و دلیلش آنست که مخالفانش او را بدین اعتراض ملزم کردند که آفریننده اجسام اگر جسم است باید درازا و پهنا و وزنا داشته باشد و اگر او خدا را همانند اجسام میدانست این اعتراض مورد نداشت، اما مخالفت ما با او برای اینست که برهان اقامه شده بر جسم نبودن خدا و دوستی ما با هشام (ره) برای اینست که شایع است که از این گفته برگشته و اعتراف کرده بخطای خود و توبه کرده برای اینکه بقصد زیادت و دیدار امام صادق (ع) بمدینه رفته و او را راه نداده و فرموده تا عقیده دارد خدا جسم است نتواند بحضور امام برسد و او گفته بعد از این نگفتم مگر بگمان اینکه موافق قول امام من است و اگر او این گفته را انکار دارد راستش من از آن بدرگاه خدا توبه کارم و پشیمانم پس امام او را نزد خود راه داد و

برایش دعای خیر کرد .

۳۹- و از امام صادق (ع) محفوظ مانده که بهشام فرمود: راستش خدای تعالی به چیزی مانند نیست و چیزی بدو مانند نیست و هر آنچه در وهم آید خدا از او جدا است .
۴۰- و بار از آنحضرت روایت است که فرمود . منزّه است آن خدا که کسی نداند چگونه است جز خود او . نیست بهمانند او چیزی و او است شتوا و بینا نه حسی دارد و به احساس شود . نیابندش دیده ها و چیزی او را فرا نگیرد . نه جسم است و به صورت و نه حط و نه مرر بندی شده .

۴۱- یسندش از حمزه بن محمد که: نوشتم بامام هفتم ابی الحسن (ع) و او را پرسیدم از قول باینکه خدا را جسم و پیکریست، و بمن پاسخ نوشت: منزّه است آنکه نیست بهمانندش چیزی نه جسم دارد و نه پیکر .
عمار بن محمد طبرانی این قطعه شعر را برایم خواند .

جسم اگر باشد جدا از عرض نتواند بود

اگر جوهر باشد باید با چند قطر و مرر موجود باشد

اگر پیوسته با چیزی باشد باو نیاز دارد

اگر جدا از چیزی باشد باید هر دو محدود باشند

برای چگونه بودنش بدنبال سببی مگرد

زیرا چگونه بودن او را راه دریافت نباشد

برشته خرد به حسب که از آن بهره مند گردی

زیرا خرد رشته ایست که بخدایت میرساند



نسخه ایست از نامه معاویه بن ابی سفیان بامیر مؤمنان علیه السلام

اما بعد : البته که هوس گمراه سازد پیروش را و حرص جوینده محروم را
برنج اندارد ، و پسندیده تر سرانجام آنکه براه راست کشاند .

محبتر از عجب نکوهشگر ستاینده و زاهد رغبت کننده و متوکل آرمند
است ، سختی است که برایت نمونه آوردم تا بحکمت آن بیندیشی به فراهم آوردن فهم
و دوری از هوس و اندرز دادن بخود ، بجان خودم ای پسر ابیطالب اگر بود
حویثاوندی که مرا پتو مهربان سازد و سابقه تو که گذشته و شایان احترام است البته
یکی از عقابهای شامی تو را میریود و بهوا پرتاب میکرد و بر سر کوههای بلند چشم
رس میبنداخت و چون آرد سائیده بادستاس میشدی که برای چریدن مورچه هم از تو
استفاده نمیشد . من تصمیم قطعی گرفتم که بیم بردار نیست تا اگر دست نکشی از
آنچه آرزو تو را بدان نزدیک ساخته و طلب تو برایش از دیرزمانی بدر از اکشیده که
البتة تو را بدانجا کشانم که پشیمانیت ببار آورد اگر تا آروز زنده بمانی و گمانم
پیش از آن نابود شوی. و چه بدرایی است که صاحبش را بتابودی کشد و او را بآرزوی
مرگ وادارد تا آنجا که راه چاره نباشد و البته که حق بر باطل جهید و فرمان خدا
پیور شد با اینکه آنان بدخواهش بودند و از آن خدا است حجت رسا و منت هویدا
والسلام . (۱)

۱- نامه های بسیاری از امیر مؤمنان (ع) در کتب نقل شده است ولی افسوس
که تاریخ آنها بقست نیامده برای آنکه در اصل مورخ نبودند یا تاریخ آنها ضبط
نشده و چنان بنظر میرسد که معاویه این نامه را پس از گلشتن حکومت حکمین یان
حضرت نوشته باشد زیرا در نتیجه آن پانیرنگ هروین عاص معاویه بحالفت منصوب
شد و آنحضرت باعلام نماینده مردم کوفه که ابوموسی اشعری بود معزول گردید و یاران
او دچار تفرقه شدند و از اینرو معاویه در آخر نامه اش گفته: ظهر امر اقصوم کارهون.
«از مترجم»

پاسخ امیرمؤمنان علیه السلام بنامه معاویه

از طرف عبدالله امیرمؤمنان علی بن ابیطالب بمعاضدت بن ابی سفیان

اما بعد ، راستش نامهات مما رسید باگفتاری آراسته و ضربالمثلها و بخود بندی کارهای نکرده . دم از حکمت زدی با اینکه اهل آن نیستی ، یاد تقوی کردی و خودت خدائی و بونی از آن نبردی ، پیرو هوس خود شدی تا تورا از راه حجت بدر برد و از راه راست بدور افکند ، تو دامن کش کامیابی فتنه‌هایی و شکوفانی دیا تورا فراگرفته . نه عقیده به قیامت داری و نه بیازگشت بسوی خدا .

افسر سرپستی و جامه خر دربر کردی و فرش ابریشم گستردی بروش قیصران روم و پادشاهان فارس، و بهمین هم بس نکردی تا خبر بمن رسیده که در فکر تعیین جانشین و ولیمندی تا بوسیله تو هلاک شود و بدوزخ رود و تو هم حساب او را باز پس دهی .

بجان خودم اگر چنین کنی البته گمراهی از برادران یارث بردی . تو پسر همانی که باهل دین می‌شورید و مسلمانان حسد میبرد . یا درحم کردی که تو را بمن مهربان کرده ، سوگند بخدای عزوجل اگر در زنده بودنت همانرا که خواهی جانشین پس از مرگت باشد با تو در امر خلافت ستیزه کند، رشته مهر خود را از او ببری و همه وسائل او را ریشه کن سازی و اما اینکه مرا از پیامندهای و باخیز و موارد هلاک انگیز میترسانی بدانکه من بنده خدا علی بن ابیطالب ام، روپرورد برابر من بایست ، نه هرگز چنین کاری نکنی . تو مرد میدان نبرد و همزم دلاوران نیستی . من گویا تورا بینم که چون جنگ درگرفت و چهره زشت خود را نمود و چانه‌ها را ریود بمانند ربودن باز شکاری کرک نرم کبوتر را، تو مانند زنی سرگردان شوی که از یک برخورد اشک ریزانست و بالای رودخانه را از پائین آن نشناسد، و آنه آنچه را اهل آن نیستی زیرا ضربت شمشیرهای برهنه جز سخن پردازی است . متم که چه بسیار قشونها را در نبرد دیدم و چه بسیار هم‌زمان را بقتل و خون کشیدم و شاهد بودم که قریش بنده وار پیش رسول خدا (ص) در صف شدند آنوقت که تو با قدرت که از تو والاتر بود بدستال من بودید.

و امروز تو مرا میترسانی . سوگند بخدا که اگر روزگار چهره‌ات را بمن آشکار کند چنگال شیر درنده‌ای بتو درخلد که شکارش به نیرنگ از دست او نتواند بدر رفت . چگونه ، و کجا امنیت فراهم شود یا اینکه بمانند یک دوشیزه پرده‌نشینی که از آواز رعد بهراسد و من علی بن ابیطالب‌ام که به نیردم بیم ندهند و از رزم بهراسم ای معاویه اگر خواهی به نبرد یا من بیرون شو و السلام .

چون این پاسخ معاویه رسید گروهی از یارانش را نزد خود طلبید و عمر بن حاص هم به‌مراه آنان باریافت و نامه را برای آنها خواند و عمرو گفت . آن مرد مردان با تو از در انصاف درآمده چه بسیار مردان خدا دوستی میان شما دوتا کشته شدند خودت رو برو به نبرد او برو و کار را پکسره کن در پاسخش گفت: ای ابا عبدالله (کنیه عمرو بوده) کور خواندی من به نبرد علی بروم؟ با اینکه میدانم کسی به نبرد او نرفته و با او رودر رو نچنگیده جز اینکه او را کشته، نه بخدا سوگند بلکه البته من تو را به نبرد با او گسیل دارم.

نسخه نامه دیگر از معاویه بن ابی سفیان بامیر مؤمنان علیه السلام

اما بعد: راستش اگر ما میدانستیم که جنگ ما را و شما را تا اینجا میکشاند آنرا بر یکدیگر روا نمیداشتیم و اگر چه ما خرد خود را مغلوب احساسات خود ساختیم از خرد ما بجا است آنچه بدان گذشته را ترمیم کنیم و آنچه برای ما بجا مانده به ساری مسائلیم . من در گذشته از تو همین حکومت بر شام را خواستم بشرط آنکه طاعت تو بر من لازم نباشد و مستقل باشم و تو از آن سرباز زدی در برابر من و من امروز هم از تو میخواهم همانی را که دیروز خواستم زیرا تو امید زنده ماندن نداری چربهمان اندازه که من امید یزندگی دارم و از نابودی نترسی جز آنچه را من از آن میترسم البته بخدا سوگند که لشکرها ضعیف شدند و مردان دلاور همه از میان رفتند ، ما همه فرزندان عهد منافیم و تا آنجا بهم برتری نداریم که ضرور هم را بشکنیم و هم را بنده یکدیگر سازیم و السلام .

پاسخ امیرمؤمنان (ع) بدین نامه

ارطغرلبنده خدا امیر مؤمنان علی بن ابیطالب بمعاویة بن ابی سفیان:
اما بعد : نامه ات بمن رسید و یادآور کردی که اگر میدانستیم جنگ ما تا
اینجاها میکشد آما بریکدیگر روا نمیداشتیم من و تو هلفی داریم که هنوز بدان
نرسیدیم .

و اما اینکه شامرا از من حواستی راستش من امروز بتو ندهم آنچه را دیروز
از تو دریغ داشتم. و اما اینکه گفتمی ما در بیم و امید همانندیم (درست نیست) تو
در کار مشکوک پیشرو تو نیستی از من در کاریکه بدان یقین دارم و مردم شام بر دنیا
آزمندتر نیستند از مردم عراق باحرت و سرای دیگر. و اما اینکه گفتمی ما همه فرزندان
عبد منافیم درست است ولی امیه مانند هاشم نیست و حرب (جد ابی سفیان) مانند
عبدالمطلب نیست و ابوسفیان مانند ابیطالب نیست و آزاد شده های قریش از اسارت
مسلمانان مانند مهاجران آزاده نیستند و اهل باطل چون اهل حق نباشند . در دست
ما است فسیلت بیوت که بدان عزیزان قریش را کشتیم (در جنگ بدر و احد و
احزاب) و بدان زنانشان را کتیز کردیم و بر سر بازار فروختیم والسلام (۱)



۱- بنظر میرسد این مکاتبه در دوران نبویه که جنگ صفین در پایان بوده
و معاویه خود را شکست خورده میدانسته و میخواست کار را بمصالحه تمام کند و از آن
پس نیرنگ عمرو بن عاص روی کار آمد و قشون علی (ع) را پریشان کرده مسأله
حکمن بمیان آمد و پیامدهای ناگوار مترجم.

يك مسأله فقهيه

زنى به بيمارى گفت: فردا وصيت كن كه من
 مى بينم مرگ بر تو احاطه کرده
 با اينكه گفتارش دلم را بهراس انداخت
 وترس از مرگ هر راه را بر دلم بست
 گفتم اگر مردم هشت يك مال من از تو است
 و هر چه بماند از برادر تو است

با چند شعر عربى جواب آنرا آورده كه آن را چنين شرح داده:

مردى زنى گرفته و مادر آن زنى را به پسر خود تزويج کرده و ار آن پسر پسرى
 آورده و آن پسر مرده و پسرى بجای او مانده كه نوه آن مرد است و چون آن پسر
 هشت يك مالش از زن او است و باقى از آن پسر كه برادر زن او و نوه او است چون
 وارث ديگرى ندارد و اين مسأله در باب ديگر از جزه يكم گذشت .

مسأله ديگر به شعر كه به نثر ذكرش گذشته :

پسر برادرى دارم كه هموى من است و چون مرا ببند گويد اى هموى

در ميان ما زن و مردى نيست كه بگناهى آلوده باشد .

و گير نيست كه بتادانى و طى مادروا برپرش حلال داند

تو اين مسأله را براى ما بيان كن كه در هر علمى امام ما هستى

و با شعر عربى پاسخ آنرا داده كه چنين شرحش کرده :

دو مردند كه يکى بديگرى گويد : اى عمو من هموى توام و جوابى كه در

اين اشعار گفته اينست كه برادر مادري مردى جده مادري پدرش را بزنى گرفته و او
 پسرى آورده و آن پسر هموى مادري اوست و خودش هم هموى مادري آن پسر است و
 هر دو هموى يکديگرند .

و اين مسأله جواب دومى هم دارد و آن اينست كه دو مرد باشند هر کدام

ما در ديگرى را يزنى گيرند و هر دو زن پسرى آورند و هر کدام از دو پسر هموى هم باشند .

۴۲ - بسندش تا امام رضا (ع) که بسند پدرانش فرموده رسول خدا (ص) فرمود : پنج کس باشند که آتش آنان خاموش نشود و نشان بی‌جان نگرند : مردی که بت پرستیده ، و مردی که عاق والدین است ، و آنکه نزد پادشاه از برادر دینی خود بدگویی کرده تا او را کشته ، و مردی که بیگناهی را کشته ، و مردی که گناه کرده و آن را بخدایش عزوجل وابسته (مقصود جبری مطلب است که کار خود را از خدا داند).

پك خواب

گویند استاد ما شیخ مفید (ره) که کنیه‌اش ابو عبدالله و نامش محمد بن محمد بن یحیی بن اسماعیل بن علی بن ابی طالب است می‌باشد آن خواب را دیده و پشاه‌گردان خود دیکته کرده. بما خبر رسیده که استاد ما مفید (ره) گفته است : در خواب دیدم که در راهی گذر می‌کردم و مردم بسیاری گرداگردم بودند . گفتم این چیست ؟ گفتند این حلقه‌ایست در گرد مردی که داستان می‌گوید: گفتم آن مرد کیست ؟ گفتند عمر بن خطاب است، پیش رفتیم مردم را کنار زدیم و درون حلقه درآمدیم بتاگاه مردی را دیدیم برای مردم سخنرانی میکند در باره چیزی که من نفهمیدم و سخنش را بریدم و گفتم : ای شیخ یمن بگو کلمه‌هائی اثنین ادهما فی الفار (در آیه ۴۰ سوره بقره) چه دلالتی دارد بفضیلت عتیق بن ابی قحافه (یعنی ابی بکر) ؟ گفت دلالت آن به فضل ابی بکر از شش راه است .

۱- خدا پیغمبرش را یاد کرده و ابوبکر را با او آورده و دوم او خوانده و فرموده : واثی اثنین (دوم دوتا).

۲ - شرح داده که هر دو تن دو یکجا بودند و بهم الفت داشتند که فرموده : وادهما فی الفار (وقتی که هر دو در غار بودند).

۳- او را به پیغمبر بسته که در صحبت آنحضرت بوده تا آنها را هم رتبه کرده باشد که فرموده : «اذ یقول لصاحبه» (چونکه گفت به همراه خود) .

۴- ارایش و که گزارش داده از سه روزی پیغمبر بدو برای موقعیتی که نرد او داشته و فرموده : «لا تحزن» (اندوه مخور).

۵ - اعلام باینکه بدو خبر داده راستش خدا بهمراه ما است، برابر هم و یار آنها است و دفاع کن از مردوشان و فرموده : «ان الله معنا» (راستش که خدا بهمراه ما است).

ع گزارش داده از نزول سکنه براباکر زیرا پیغمبر که جدا از سکنه نبوده هرگز فرموده : «فانزل الله سکنته علیه» و این شش مقام است در آیه که دلالت دارد بر فضل ابی بکر دو آیه غار که تو و دیگران را امکان دست یافتن بد آنها نبوده (۱) شیخ مفید (ره) گفته: من یدو گنتم سخن خود را پروراندی و شرح آن به نهایت رساندی تا آنجا که هیچ آفریده‌ای نتواند حجت فضل یارت را بر آن افزایش دهد این که من میباری خدا و توفیق او آنچه را آوردی چون حاکمتری در برابر باد سخت بر باد حواهم داد.

اما اینکه گفتی خداوند ذکر پیغمبر نموده و ابابکر را دومی آن حضرت شمرده هیچ فضلی از آن استفاده نشود زیرا گزارش است از شمار. بچنان خودم که آنها با هم دوتا بودند و ما بالبدیهه میدانیم يك مؤمن و يك كافر با هم دوتا باشند چنانچه يك مؤمن و يك مؤمن هم در شمار دوتا باشند پس در ذکر شماره برای تو مالدیه‌ای نباشد که مورد اعتماد گردد و اثبات فضل نماید.

و اما اینکه گفتی آنها را با اجتماع در يك جا وصف کرده مانند همان جمع در شمار است زیرا در يك مکان یسا که مؤمن و کافر گرد هم آیند چنانچه در شمار، مؤمن و کافر با هم رده میشوند و نیز مسجد پیغمبر (ص) شریفتر از غار است و در آن مؤمن و منافق و کافر هم با هم گرد می‌آیند و در اینباره است قول خدا تعالی آیه (۳۶ سوره الماعراج) «فما للذين كفروا قبلك مهطعين ۲۷ عن اليمين و عن الشمال عزيزين». ترجمه:

۱- آیه غار ۴۰ سوره التوبه است که فرماید: «الا تنصروه فقد نصره الله اذ اخرجہ الذين كفروا ثانی اثنتین ادهما فی الفار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فابرل الله سکنته علیه و ایده یجتود لم تروها».

چيست مرکسانی را که کافرند بسوی تومیشثایند ، از راست و از چپ گروه گروه (۱). و بیز کشتی نوح مجمع پیغمبر و شیطان و چهارپایان بود و روشن است که اجتماع در یکجا دلالت ندارد بر فضیلتی که تو دعوی کردی و این دو وجه فضیلت باطل شدند .

و اما اینکه گفتی وابسته ایی بکر را بذکر صحبت و هلمی با پیغمبر سست تر است از دو فصلی نخست زیرا صحبت و هلمی هم میتواند میان مؤمن و کافر باشد و دلیل بر آن قول خدا عزوجل است در (آیه ۳۷ سوره کهف) که : وقال له صاحبه وهو يحاوره یعنی یان مرد که کافر بود هم صحبت او گفت در حال گفتگو با او : آیا کافری بدانکه آفریدت ارحاك و آنگاه از نطفه سپس ساخت تو را مردی .

و بیز صاحب و هلم در باره هلمی خردمند با چهار پا هم گفته میشود و دلیلش گفته مردم عرب زیانست که الاغ را صاحب آدمی خواندند و گفتند : الاغ که همراه الاغ باشد پاکش است چون تو با او تنهاشوی چه بد صاحبی باشد و بسا که جمادی بیجانرا صاحب آدمی آوردند ، شاعر گفته :

بدبدارهند رفتن پس از کنارگیری از او و بهمراهم صاحب و یاری بود بی زبان مقصودش از صاحب بی زبان شمیر است و چونکه صاحب بهمراهی مؤمن و

۱- نظر مصنف روی آوردن به پیغمبر اسلام (ص) در مسجد بوده است و بنکه در مسجد الحرام زیرا این سوره معارج که آیه از آن گرفته شده از سوره های مکیه قرآن مجید است .

و چون پیغمبر اسلام بمدینه طیبه هم کوچید و حکومت اسلامی را بنیاد نهاد و مسجد خود را ساخت که به مسجد النبی معروف شد و تاکنون زیارتگاه مسلمانانست مراجعه به پیغمبر از طرف همه فرقه های منحیی مانند یهود و مشرکین و نجران و دیگران بلکه مشرکان هم در این مسجد که جای پذیرایی از مراجعه کنندگان بیان حضرت بوده انجام میشده .

کافر و خردمند و چهارپا و حیوان و جماد گفته شده هیچ حجتی برای یار تو در آن نباشد.

واما اینکه گفتی یار فرموده: «لَا تَحْزَنْ» (اندوه مخور) این خود وبال و کاستی اوست و دلیل بر خطای او، زیرا دلالت بر نهی او دارد از اندوه خوردن چون صبیحه سی آورده که «لَا تَفْعَلْ» است و این اندوه خوری ایی بکر یا طاعت بوده یا گناه، اگر طاعت بوده که پیغمبر از طاعت نهی نمیکرد بلکه بدان فرمان میداد و دعوت میکرد و اگر گناه بوده نهی از آن درست باشد و آیات و دلیلی نیامده که ابوبکر امتثال کرده باشد و از اندوه خوری کناره گرفته باشد.

واما اینکه فرمود: خدا همراه ما است، راستش پیغمبر باو اعلام کرده که خدا همراه من است و مرا یاری کند و از خودش بلفظ جمع تعبیر کرده چنانچه خدا فرموده در (آیه ۹ سورة الحج) «إِنَّا نَحْنُ نُزَلُّنَا الذِّكْرَ» ما خودمان فرو فرستادیم ذکر را که قرآن باشد و راستش که ما برایش نگهبانیم.

و گفته اند که ایی بکر گفته: ای رسول خدا اندوه من برای برادرت علی بن ابیطالب است که چه شود او را (ریرا آنحضرت بجای پیغمبر (ص) در بسترش خوابیده بود که نقطه هجوم ۴۰ مرد شمشیر زن قریش بود) و پیغمبر در جوابش فرمود: راستش که خدا با ما است یعنی با من و برادرم علی بن ابیطالب علیهما السلام.

واما اینکه گفتی سکنه یرایی بکر فرود آمده که خلاف قرآست و کفر است زیرا آنکه بر او سکنه فرود شده همانست که خدا او را با لشکریانش تأیید کرده و دنبال و انزال انسکنه فرموده: و او ایده یجنود لم تروها و اگر یرایی بکر سکنه فرود آمده باشد باید او مؤید و لشکریان خدا شده باشد و این کلمه پیغمبر را از پیغمبری بیرون برد و اگر اینجا را بسود صاحب نگفته میگذاشتی برایش بهتر بود ریرا خدا در دو جای قرآن بنزول سکنه بر پیغمبر خود تصریح کرده که همراهش مؤمنان بودند و آنها را هم با آنحضرت در این فضیلت شریک کرده و در یکی از آنها (آیه ۲۶ سورة التوبه) فرموده: «وَنُنَزِّلُ اللَّهُ سَكِينَةً عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ» پس فرود آورد خدا سکنه

خود را بر سولش و پیومنان و فرو فرستاد لشکری را که شما آنها را بنیدید.
 در جای دیگر: (آیه ۲۶ سورة الفتح) فرموده: «فانزل الله سكينته على رسوله
 وعلى المؤمنين والزمهم كلمة التقوى» فرو فرستاد خدا سکینه اش را بر سول خود و بر مؤمنان
 و بایست آنها کرد کلمه تقوی را.

و چون آنحضرت در غار بود نزول سکینه را خاص او فرمود که: «فانزل الله
 سكينته عليه» اگر همراه آنحضرت مؤمنی بود او را هم شريك ميکرد در نزول سکینه
 چنانچه در موارد گذشته مؤمنان را با او شريك کرده برای اینکه همراه او بودند و اخراج
 ابي بکر از نزول سکینه دليل است بر اخراج او از ايمان والحملقه. شيخ مفيد گفته: عمر
 بن خطاب در پاسخ من حیران ماند و جوابی نتوانست بدهد و مردم پراکنده شدند و من
 هم از خواب بیدار شدم.



فصل - در پرسشهایی که بدین مقام وابسته اند

۱- اگر منظر شما حزن ایی بکر در این مقام گناه است برای آنکه نهی از آن شده، در قرآن مجید خلا پیغمبر خود را هم ازمانند آن نهی کرده که در (آیه ۱۲۷ سورة النحل) فرموده: «اندوه مخور بر آمان و در تنگی مباش از آنچه نیرنگ زنده و مادر موسی (ع) را هم نهی کرده از حزن نیزه» در آنجا که فرموده (آیه ۷ سورة القصص) و نترس و اندوه مخور « آیا این نهی برای آن بوده که پیغمبرش در اندوه خوردن گناه کرده و از آنش نهی کرده و همچنان مادر موسی؟ یا گوئید میان حزن ایی بکر و این دو مقام تفاوتی است و آنرا بگوئید تا روشن شود .

پاسخ اینست که استاد ما شیخ مفید (رحمی الله عنه) از این پرسش و اعتراض جوابی داده که فرق میان این دو مقام را روشن کرده و عذر را بر طرف نموده و مامختصری از گفتار افاضی بجای آوریم که در بیان جواب بس باشد و گوئیم: اعتراض به حزن پیغمبر (ص) کلی ساقط است زیرا آن حضرت به عقیده ما از هر گناهی و لغزشی معصوم است و از همه گناهان و خطاها در امانست و باید اینکه فرموده: « اندوه مخور بر آنان» را به یک معنای خوب و پسندیده حمل کرد مثل اینکه مقصود تخفیف و آسان کردن دشواری کار او باشد برای رفق بدو و اکرام و اجلال او و بزرگداشتش و ایی بکر نزد طرفدارانش معصوم نبوده که از خطا کاری در امان باشد و دلیلی نیست که با و خوشبین باید بود بلکه چنان فهم شود که پدنهاده بوده و دچار شك و حیرت، برای آنکه از آغاز

بعثت همراه رسول خدا بوده و از اطرافیاناش بوده و دیده که خدا همیشه پیغمبرش را منظور دارد و جانش را نگه میدارد و آن حضرت به هر کس مسلمان میشد حبر میداد که خدا البته او را بر دشمنانش پیروز خواهد کرد و باو وعده داده که پرچم او را برافرازد و شرع او را پیروز گرداند و این خود مایه اطمینان سلامت و بی اندوهی بوده و ترسیدن بعلاوه از آنچه بر او روشن شد از آیات و معجزات که مایه آرامش بودند و ترسیدن چون نار بافتن عنکبوت بر دو غار و نحم نهادن پرده بر آن فی الحال و گفته پیغمبر بدو در حالیکه دید اعتمادی بخدا ندارد و اندوه میخورد و سخت بیتابی میکند که اگر دشمنان از اینجا بر ما وارد شدند از آنجا بدر رویم و اشاره کرد بیک سو از غار که شکافت و دریا پیدا شد، و یا برخی از اینها هراس زده آرام شود و باید کفش ترسیده مطمئن گردد ولی ابوبکر به هیچ کدام آرام نشد و اندوه و بیتابی و انمود تا آنجا که دلالت دارد بر شك او در هر چه شنیده و دیده و پس از این توضیح شکی سعاد در زشتی ترس او و در اینکه نافرمان خدا بوده و نهی کاشف آنست .

و اما اندوه مادر موسی هم از اندوه ایی بکر میراست زیرا کسی شك ندارد که ترس و اندوه او برای نگرانی از حال فرزندش بوده که دستور یافته او را بدریا افکند و میباید بداند که در آن حال نمیدانسته که سالم میماند و یا وضع بهتری باو بر میگردد و دچار ترس شد که هر مادری برای فرزندش در چنین وضعی دارد که دچار جدائی او شود، و چون خدا باو فرمود (آیه ۷ سورة القصص) : «وترس و اندوه مخور البته که ما او را بشو برگردانده ایم و او را از رسولان سازیم آرام شد برای باور کردن گفتند خدا و اطمینان بر است بودن وعده و ابوبکر شنید آنچه مادر موسی شنید و بیش از آنچه او دیده بود بی چشم خود دید ولی دلش آرام نشد و روحش پایدار نگردید و روشن است فرق میان اندوه مادر موسی و اندوه او .

بعلاوه ظاهر آیه گواه است که چون خدا تعالی بمادر موسی فرمان داد فرزندش را بدریا اندازد بدنبال فرمان خدا فوراً دلش آرام شد که خدا سبحانه فرمود : (آیه ۷ سورة القصص) و وحی کردیم بمادر موسی که او را شیرده و چون بر او رسیدی

اورا بدریا افکن و نترس و غم مخور راستش ما اورا بتو برگردانیم و رسولش سازیم » .

پس ترس و حزنی که بظاهر از آنها نهی شده میشود که بکلی وجود نداشتند زیرا آرامش دل بسلامت، اشاره بحسن عاقبت است در دنیا که انداختن بدر پیکه مانع از هم و حزن میشود، و اما حزن ایی بکر واقع شده و امت اتفاق دارند بر اینکه او اندوهناک شده و آنکه کاری کرده بمانند آن نیست که نکرده و این دو نقض گفته ما نباشند از هیچوجه .



فصل دیگر و بازهم پرسشی

اگر کسی گوید: چه پاسخی دهید بدانکه گوید عمده فضل ابی بکر اینست که از خانواده و وطن و فرزندان و تبار خود دست کشید و شرکت کرد با رسول خدا (ص) در هجرت و جانبازی و پیرو زدن با آنحضرت و دیگران از خاندان پیغمبر و اصحابش چنین کاری نکردند تا آنجا که روایت است چنان بغوی از پیغمبر دفاع کرد که چون در سوراخ غار ماری دید با پاشنه پای خود آبراسته و جلو مار را گرفت و با جان پیغمبر (ص) را نگهداری کرد و آن مار پای او را گزید. شما در این باره چه میگوئید که ما راه جوابی پرافتان ندانیم.

پاسخ اینست که این دلیل عمده تو مست است و همه این ادعاها دروغ است زیرا بیرون شدن ابی بکر با پیغمبر مورد انکار نیست ولی برای تودراتیات فضل او سودی ندارد تا ثابت نشود که نیت او مخالفت بوده و برای رضای خدا و درخواست ثواب بر هجرت بوده و صحت آن روشن گردد یا اینکه نزد ما امامیه خلاف آن ثابت است و ما نپذیریم که اجتماع پیغمبر و ابی بکر در این سفر بقرار میان آنها بوده و هم آهنگی در پیروی شدن و مقدمه چینی، و رسول خدا (ص) هم هرگز رغبت نداشته در اس با او و همدمی او و برای رسول خدا (ص) تأیید فرشتهها و همدمی با آنها پس بوده و همانا سبب اجتماعشان در این سفر این بوده که چون رسول خدا (ص) نهانی از خانه اش بدر آمد بر حسب آنچه خدایش فرموده بود و شبانه خود را بمنزل ام هانئ رسانید که خواهر

امیرمؤمنان (ع) بود و نزد او ماند تا هنگام سحر و در آنوقت بجستجوی غار میرفت و در راه ابوبکر را دید و او از مقصد آنحضرت آگاه شد و او هم محسب ظاهر از پیروان اسلام بود و رأی درست این بود که او را باخود ببرد تا راز او فاش نشود و مبادا او از حالتش غیر بدهد و اگرش باخود نمیرد از زیان او در امان نبود

و اما آن ماری که ابوبکر در غار دید دلیلی نیست که قصد دفاع از پیغمبر را داشته و جر این نیست که مار او را گزیده و اظهار اینست که این کیفر گناه او بوده که در غار محزون شده و روشن شد برای که مخالف اگر در برتری ابی بکر بدین سخنها اعتماد دارد اینها صرف دعواست و طرف او نپذیرد و بلکه در هر چه او در این باره میپندارد بخلاف آن عقیده دارد .

و بدان آنکه جانش را فدای رسول خدا (ص) کرد و خون دلش را باو بخشید و کاری کرد که هیچکس نمیتوانست و فرشته های خدا در آسمان از کارش در شگفت شدند امیرمؤمنان علی بن ابیطالب (ع) بود. زیرا چون همه بت پرستان که هم قول شدند در جدائی از آن حضرت و اتفاق کردند تا او را بکشند و خدا باو فرمان داد که همان شب از مکه بیرون رود کسی ندید که زودتر فرمان او را بپذیرا شود و برای رضای او بسختیها تن در دهد جز امیرالمؤمنین (ع) و او را نزد خود خواند و بخبریکه بوحی بدو گزارش بود آگاهش کرد که همه مردم بت پرست يك قول شدند که برخانه او هجوم کنند و او را در بسترش بکشند و خدا باو فرموده بسوی یثرب بیرون رود و فرمود: ای علی چون من نماز عشاء را خواندم تو در بستر من بخواب و پتوی مرا روی خود بپسار تا چون بت پرستان تو را در اینحال ببینند گمان برند که من از خانه بیرون نشدم و جستجوی من تلاش نکنند و علی (ع) را در جایگاهی پرهراس واداشت و تکلیف سختی بدو کرد که بر مانند آن شکیا نبود کسی جز اسمعیل (ع) وقتی که پدرش حلیل باو گفت (آیه ۱۰۲ سورة الصافات): وای پسر جانم راستش من در خواب دیدم که باید سر تو را ببرم بنگر تا چه رأی میدهی؟

و اسمعیل در پاسخش گفت (ذیالہ همان آیه): وای پدر انجام کن آنچه را

فرمانداری البته که خواهی دریافت مرا از صابران^۱ بلکه حال امیر مؤمنان (ع) از او او هم گرانتر و تکلیفش از او سخت‌تر بود زیرا اسماعیل تن داد که بدست پدر خود قربانی شود و نابود گردد و امیر مؤمنان تن در داد که بدست دشمنانش نابود شود و فرمان پیغمبر (ص) را پذیرا شد و شتاب کرد بجان بخشی با نیتی درست و بی‌غرض و بر بستر آنحضرت خوابید و شك نداشت که در آتش کشته میشود و جانش را فدای پیغمبر کرد و چون دلق را بدو بخشید و درباره خفتن او بر بستر خدا تعالی این آیه را فرستاد بر پیغمبرش (آیه ۲۰۷ سوره البقره): «و از مردم باشد کسی که خود را برای خدا فروخته و خدا مهربانست به پندگان».

این کجا و غم ایی بکر کجا؟ که ترسید و ناراحت شد تا آنجا که سبی شد از او و سکیه و آرامش روحی خود را از دست داد و خدا آنرا خاص رسولش فرمود. آیا دانی که اگر با آن عقیده درست اسلامی که شما برایش دعوی دارید اگر با او می‌گفتند که میخواهی تو بر بستر رسول خدا (ص) خوابیده باشی و جان خود را سپردی او کرده باشی و آیه «و من الناس» درباره تو نازل شده باشد و در غار غمناک شده باشی و پیغمبر تو را از آن نپسندیده باشد تا آنجا که سکیه بر حصون پیغمبر (ص) دارل شونده بر تو و تو شریک آن باشی؟ خواهد گفت: مرا بر فضیلت خوابگاه پیغمبر نیازی نیست یا میگفت: آنرا خواهانست.

و اما شك نداریم که اگر با امیر مؤمنان (ع) گفته میشد تو خواهایی که بجای حوایدن در فراش رسول خدا (ص) و حصول فضیلت آن و نزول قرآن در ستایش بجای ایی بکر در غار باشی و غمناک گردی و نتوانی از حزن خود سکیته بروسل خدا (ص) فرود آید و فضل حوایدن بر بستر پیغمبر (ص) را دیگری داشته باشد؟

البته میگفته: پناه برم بخدا از این مبادله و فرق میان دو وضعیت برای کوران هم روشن است.

۳۳ - اهل وثوق از امام صادق جعفرین محمد علیهما السلام روایت کردند که چون علی (ع) بر بستر پیغمبر (ص) خوابید خدای تعالی بدو فرشته‌ای از مرشدهای

خود که رفیق تر و برادر تر از آنان در میان فرشته‌ها نبوده‌ای کرد که کدام یک می‌خواهید
 زودتر مرده باشید؟ اکنون بگوئید، هر مود پدها ع مرگ خود ستیزه کردند و هر کدام
 می‌خواست عمرش درازتر از دیگری باشد خدای تعالی بدانها وحی کرد شما کجا و این
 بنده من کجا (یعنی علی علیه السلام) که راضی است بمردن و خوابیده بر بستر پسر
 عمویش و با جان خود مرگ را از او دور داشته آگاه باشید که من از دلا و دانسته‌ام
 که جان دینی در نزد تو درست‌تر است از اینکه یک مو از سر هم زاده‌اش کم شود، نزد
 او فرو شوید و او را پاسیانی کنید و نگهداری نمائید تا صبح و پیوسته مشرکان چشم‌به
 علی (ع) داشتند و او را می‌پالیدند و رشته‌های گرامی او را نگهداری می‌کردند تا صبح
 شد و مشرکان بر سر او ریختند تا او را بکشند و با هم گفتند او را از خواب بیدار کنید
 تا بچشم خود پیروزی ما را بر خود ببیند و چون چنین کردند امیرمؤمنان با شمشیر خود
 بدانها یورش برد و گریزان از او روگردان شدند امیرمؤمنان گفت: من که خواب
 بودم شما در خانه آمدید اکنون که بیدارم بیائید، گفتند ای پسر ابیطالب ما را بتو
 نیازی نیست.



فصل : چند روایت

۴۴- بستنش تا زید بن علی (رضی الله عنه) از پدرانش تا امیر مؤمنان (ع) فرمود : میخواستم نزد پیغمبر (ص) بروم و آنحضرت دویکی ارجحرات خود بود و ادن دخول خواستم و بمن اجازه داد فرمود : ای علی راستش حانه من خایه خود تو است چه شود که برای ورود از من اجازه میخواهی ؟ گفتم : یا رسول الله من دوست دارم که این کار را بکنم ، فرمود : ای علی دوست داری آنچه را خدا دوست دارد و آداب خدائی را دریافتی .

پس فرمود : ای علی آیا ندانی که تو برادر منی ؟ ندانی که نخواهد آفریننده و روزی بخشی من که رازی پوشیده از تو داشته باشم ؟ ای علی تو وصی منی پس از من ، و تو مظلوم باشی پس از من ، یا علی آنکه با تو بیاید چون کسی است که پامن باشد و آنکه از تو جدا شود از من جدا است ، یا علی دروغ گفته کسی که ندارد مرا دوست دارد با اینکه دشمن نواست زیرا خدا مرا و تو را از یک نور آفریده.

۴۵- بستنش تا ابن عباس که رسول خدا (ص) فرمود : در زیر آسمان سبر و در روی زمین خالک آلود پس از من برتر از هلی بن ابیطالب (ع) نیست و راستش که او امام امت من است و امیر آن و راستش او وصی من و جانشین من است . هر که از او پیروی کند پس از من رهیاب شده و هر که دیگری را رهنما گیرد گمراه و سرگردان

باشد و منم همان پیغمبر برگزیده سخن نگویم درباره علی بن ابیطالب ارروی هوس
 بیست آن مگر وحی که دریافت میشود که فرود آورده آن را پیغمبر برگزیده از طرف آنکه از
 آن اوست آنچه در آسمانها و آنچه در زمین است و آنچه میان آنها است و آنچه
 در زیر زمین است .

۴۶- سندش تا علی بن ابیطالب (ع) که شنیدم رسول خدا (ص) میفرمود . بر
 شما باد ملازمت علی بن ابیطالب که او مولای شماست دوستش دارید ، و بزرگ شما
 است از او پیروی کنید ، و دانای شماست و اگر اگرامی دارید ، و جلودار شماست پسوی
 بهشت او را عزیز شمارید ، و چون شما را بخواند پذیرا باشید و چون شما فرمان دهد
 فرمانش سرید و دوستش دارید بدوستی من و گرامیش دارید بگرامت من ، نگفتم شما
 درباره علی (ع) جز آنچه را پروردگارم بمن فرموده .

یك پرسش و اعتراض:

مردی از مخالفان از من پرسید که ما از گروه شیعه بسیار میشنویم که امیر مؤمنان
 علی بن ابیطالب (ع) برتر است از ابی بکر و عمر و عثمان و روی این عنوان مناظره
 میکنید و این سخن را بازگو میکنید و این سخن بطور اطلاق یا مذهب شما خداست
 و نقیض عقیده شماست . شما ندانید که تفضیل میان دو چیز میباشد باینکه فضل در
 هر دو طرف باشد و در یکی بیشتر و این تعبیر درست میباشد با اینکه آن فضیلت بهمیچوچه
 در يك طرف نباشد ، چرا شما معنی این سخن را ندانید ؟ و اگر پندارید که ابی بکر و عمر
 و عثمان فضلی دارند این سخن درست آید که امیر مؤمنان (ع) افضل است از آنها ، مذهب
 خود را و انهادید و یا گله شنگان خود مخالفت کردید و اگر پابند اصل مذهبی خود هستید
 و بکلی فضل آنها را منکرید چنانچه از عقیده شما بر آید دوست نباید که گوئید امیر
 مؤمنان افضل از آنها است .

در پاسخ او گفتیم:

در اینکه گفته شود امیر مؤمنان افضل است از ابی بکر و عمر و عثمان اعتراضی

بر شیعه وارد نیست و شیعه سخن شناستند از مخالفان خود زیرا تفصیل چنانچه گفتی در میان دو چیز مشترک در فصل با فزونی یکی بر دیگری درست است و در آنجا که فصل مخصوص یکی از آنها هم باشد درست است و معنی اینکه این افضل است از آن ابست که فاضل او است نه آن و آن دیگر هیچ فضلی ندارد و این تعبیر خلاف زبان عرب و سخن آنان نیست و قرآن خدا تعالی و اشعار عربیای پیشین گواه آنست

خدا جل اسمد فرموده: «اصحاب الجنة يومئذ خير مستقراً و احسن مقيلاً» دارندگان بهشت در آنروز بهتر جایگاه و نیکوتر حوابگاه روزانه را دارند، یعنی آنان از دوزخیان بهترند با اینکه دوزخیان در بدی باشند و هیچ بپی ندارند.

و در آیه دیگر (۱۱ سورة الفرقان) فرموده: «بل كذبوا بالساعة و اعتدنا لهم كذب بالساعة سعيراً ۱۲ اذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تقيظا و زفيراً» تا فرماید: «۱۴ و ادعوا ثبورا كثيرا» (۱). سپس فرموده: «قل اذلك خير أم جنة الخلد التي وعد المتقون كانت لهم جزاء و مصيراً». و خدا سبحانه فرموده: «بهشت و آنچه در آن از خوبی آماده است بهتر است از دوزخ» و ما میدانیم در دوزخ هیچ خوبی نیست.

و خدا تعالی در آیه دیگر فرموده: «قل أفأنبئكم بشر من ذلكم النار و عذاب الله الذين كفروا و بش المصير» : بگو آیا آنگاه کتم شمارا بیدتر از آن که دوزخ است خدا بدان نوید داده آنان را که کافرنند و چه بضرانجامی است (آیه ۷۲ سورة الحج). و فرموده (آیه ۲۷ الروم): «و آن آسانتر است برای او و مقصود اینست که آسانست زیرا هیچ کاری برای خدا از کار دیگر آسانتر نیست».

و چنین است گفتار ما که این افضل است مقصود اینست که فاضل است و پس از توجه باین آیات اعتراضی برای خردمند بجای نماند.

۱- ترجمه: بلکه دروغ شمرند قیامت را و ما آماده کردیم برای آنانکه دروغ شمرند قیامت را آتش افروخته ۱۲ چون از دور آنها را بیند شنوند از او خشم آلودی و خرناسه. ۱۴ و بسیار ناله کنید.

شواهد از اشعار عرب :

۱- حسان بن ثابت درباره مردی بت پرست که سید ما رسول خدا (ص) را هجو گفته گوید :

هجو کردی محمد (ص) را که يك و يا تقوى است

و این کار تو نزد خدا مجازات دارد

آیا او را هجو کردی با اینکه همتای او نیستی

بدتر شما قریان بهتر شما باد

با اینکه میدانیم در پیغمبر (ص) یدی نیست و در آن بت پرست نیکی نیست

۲- يك شاعر جاهلی دیگر گفته :

خالی بنوا نس و خال سراتهم اوس فأیها ارق والام

ترجمه :

دائیم بنوا نس اند و دانی سران آنان اوس است کدامشان مست تر و پست ترند

مقصودش اینست که کدامشان مست و پست است نه اینکه هر دو مستی و پستی دارند و در یکیشان بیش است .

۳- عثمان بن جسی شعر مثنوی را بهمین معنی تفسیر کرده چه که متسی سروده :

اعق حلیه الصغین لاثمه : ناسپاستر دو دوست با صفای او آنکه سر نشش کند

مقصودش این نیست که هر دو شریکند در ناسپاسی با اینکه دوست با صمیمیت

بلکه مقصودش اینست که یکی از آن دو که صفا ندارد سرزش کننده او است

شواهد در این باره بسیار است و در آنچه گفتیم بس است برای ابطال آنچه

مرا بدان محکوم کنی و دلیل است بر اینکه شیعه در اینکه گویند امیر مؤمنان (ع)

افضل است از ابی بکر و عمر و عثمان نقض عقیده خود نکردند و خلاف مله خود

نگفتند و مقصودشان اینست که او فاضل است نه آنان و او مخصوص بدین صفت است

نه آنها و خوب بیندیش تا بدانی که درست است والحمد لله .

بعلاوه برخی شیعه ها دم بدین گفته تزنند و در بیان این مقام گویند: بطور

کلی که آنحضرت پس از رسول خدا (ص) افضل مردم است و اعتراض تو از آنها بکلی ساقط است زیرا این جمله را نگویند جز بطور مجاز و چون پرسش کننده این پاسخ را شنید اعتراف کرد که درست است و دیگر سخنی در این باره نگفت. و سپس خدا را و رحمت پر بهتر خلقش سید ما محمد فرستاده او و خاندان پاک و پاکیزه او با درود و برکاتش (۱)



۱- گرچه مصنف رحمه الله علیه سخن را در پاسخ این اعتراض بدر از اکشاند و خواسته ثابت کند که گاهی اتمل التفضیل معنی اسم فاعل دارد ولی باید گفت در این مورد وجود مصدر در هر دو طرف منظور است و در خصوص عمر و یارانش نمیتوان گفت هیچ فعلی نداشتند و کمترش همان اظهار مسلمانی بوده که سبب تقویت پیغمبر بوده و میشود گفت وجود ماده فضل در طرف آنها با دعای مخالف است نه بطور حقیقت و همین اندازه برای صحت معنی افضل کافی است. «مترجم»

فصل : در باره خواب دیدن

در کتابی از استاد ما مفید (رضی الله عنه) است که گفتگو درباره خواب دیدن کم است و اندیشمندان آنرا بچیزی نشمرند و گرفتاری بزرگی دارد و سخن درست در باره آن يك اصل علمی والا است \

و باید گفت خواب دیدن چهار علت دارد :

۱- حدیث نفس درباره چیزی و براندیشه کردن برای آنست تا در نفس آدمی نقش بندد و در حال خواب در خیال او مجسم شود خودش را اشکال و پیامدهای آن، و این از نظر اعتبار معروف و شناخته شده است.

۲- بر اثر طبیعی غلبه اختلاط بر یکدیگر و بر هم خوردن اعتدال مزاج و آن خلط غالب بر آدمی خیالاتی که با او همساز است پدید میسازد از خوراك و نوشانه و دیدنیها و پوشاك و شادمانی بخش و اندوه آور . و ما بسا تأثیر طبع غالب را در بیداری اشخاص میبینیم و گدواش آنست که کسیکه خلط صفراء بر او غالب است دشواری باشد بر بلندی بالا رود و خیال کند که از آن بزر میافتد و دچار يك دلهره و هریشانی میشود که دیگری نمیشود و کسیکه خلط سودا بر او غلبه کند خیال میکند در هوا بالا رفته و فرشتگان با او نجوی کردند و بگماتش درست آید تا بسا عقیده مند شود که پیغمبر شده و از آسمان بار وحی میرسد و مانند آن.

۳- حوائیکه از الطاف الهی است برای برخی بنده هایش که باعث آگاهی

یا مژده یاواست و یا اتمام حجت و یا بیم او و در دل او آید آنچه که باعث تخیل اموری شود که او را بطاعت و شکر بر نعمت فراخواند و از گناه بازدارد و از آخرت ترساند و صلاح او باشد و فزونی بهره و اندیشه‌ای در او پدید آرد که شایسته او را ببرد.

۴- يك سببهای شیطانی و وسوسه ها که در دل آدمی اندازد و او را یاد آور کند بچیزهایی که مایه اندوه او گردند و غمتاکی کنند ، یا سبب طمع او گردند ندانچه بدان برسد ، یا او را فراخواند بکاری خطرناک و ناشایسته که سبب هلاکت او شود یا شبهه در دینش کند و او را بیهلاکت کشاند و این مخصوص کسی باشد که بی توفیق شده برای گنجهکاری و تفصیر در طاعت حضرت باری سبحانه.

از خوابهای بیهوده و باطل کسی در امان نباشد جز پیغمبران و امامان (ع) و بندگان دانشمند نیکوکار. واستادم (رض) بمن گفت : هر که را دانش بسیار باشد و فهم سرشار، خوابیدنش کم باشد و اگر با این وضع و باتندرستی خوابی بیند درست باشد و مقصود از تندرستی اعتدال مزاج و برکناری از بیماریهای ناشی از خلط اخلاط بریکدیگر است چنانچه بیانش گذشت.

آدم مست خوابش درست نباید و هم آنکه پرخورده باشد زیرا مانند مست است و از این رو گفتند خوابهای شبهای ماه رمضان کم باشد که درست و باتعبیر باشند. اما خوابهای پیغمبران (ع) جز درست نباشند و در حقیقت وحی الهی باشند .

خوابهای امامان علیهم السلام چون وحی درست باشند گرچه نام وحی ندارند و هرگز جز درست و راست نباشند و بنابراین خواب مؤمن هم درست است چون از جانب خدا تعالی است چنانچه گفتیم .

۶۷- در حدیثی از رسول خدا (ص) آمده که فرمود : خواب مؤمن ^۱/_{۷۷} از

پیغمبر است

۶۸- و از حلی (ع) روایت است که : خواب در حکم سخنی است که پروردگار

برای او گفته باشد .

و اما وسوسه شیاطین ذکرش در قرآن مجید آمده که خدا فرماید: (آیه ۴ - سورة الباس) و از شروسواس غناس هـ آنکه وسوسه کند در دل‌های مردم ۶- ابریان و آدمیان

و فرموده . (در آیه ۱۲۱ - سورة الانعام) و راستی که شیاطین وحی کند بدوستان خود تا باشما ستیزه کنند.

و فرمود: (سورة الانعام) و شیطان‌های آدمی و پری بهم وحی رسانند از سخنی مزخرف و فریبنده .

و آنچه را که در قرآن آمده نمیشود متکرر شد .

و اما چگونه پری آدمی را وسوسه کند؟ بیانش اینست که پریان جسم رفیق و لطیفی دارند (مانند هوا) و میتوانند بدرون گوش آدمی خلند و سخنی در آن اندازند که چو نش شنود بر او پوشیده ماند (که سخن پریست) و خاطره‌ها برای او انگیزند زیرا مانند محسوسات اعضاء ظاهر او نباشد ، و میشود این کار را هم با کمیکه خواست بکنند و هم با بیدار هردو و این محال عقلی نیست

۴۹ - جابرین عبدالله در روایتی گفته: در این میان که رسول خدا (ص) خطبه میخواند بتاگاه مردی در برایش ایستاد و گفت: یا رسول الله من در خواب دیدم که گویا سرم بریده شده و روی زمین می‌غلتید و من یدنبالش میرفتم رسول خدا (ص) فرمود بازی شیطان را با خودت بازگو مکن ، و آنگاه فرمود: چون شیطان با یکی از شماها بازی کرد در خوابتان مبدا آنرا بکسی بازگوئید .

و اما اگر آدمی پیغمبر (ص) یا یکی از ائمه علیهم السلام را در خواب ببید نزد من بر سه گونه باشد:

۱- آنکه قطع دارم خواب درستی است و واقعیت دارد .

۲- آنکه قطع دارم باطل و بیهوده است و تعبیر هم ندارد .

۳- آنکه جاتر دانم درست باشد یا باطل و پیچیده و دوباره آن بهر حال قطع ندارم

اما آنکه آنرا دوست دائم آن خوابی است که در آن بیند پیغمبر (ص) یا یکی از ائمه علیهم السلام در حال طاعتند یا امر بطاعت یا نهی از گناه کنند یا زشتی آنرا بیان کنند یا گویای بحق باشند یا بدان خوانند یا از باطلی باز دارند یا نکوهش کنند کسی را که مرتکب آنست.

و اما آنچه را قطع دارم ببطلاتش هر خوابیست که یرضد آن باشد چون میدانیم پیغمبر (ص) و امام طرفدار حق باشند و طرفدار حق از باطل بدور است. و اما آنچه روا دارم درست باشد یا نباشد خوابیست که بیند پیغمبر (ص) یا امام فرمان بحق یا نهی از باطل ندارند و مشغول امر دینی نیستند مانند آنکه بید راه میروند یا نشسته اند و مانند آنها.

۵۰ - و اما خبری که از پیغمبر (ص) روایت است که فرموده: هر که مرا بیند خود مرا دیده زیرا شیطان نتواند بمانند من شود، اگر مخصوص دیدن در خواب باشد بیداری حمل شود بر تخصیص باینکه او را در حالی دیده باشد و مقصود از آن همان قسم اول است که گفتیم درست است زیرا شیطان بمانند پیغمبر (ص) نشود در امر حق و طاعت.

۵۱ - و اما اینکه از آنحضرت روایت شده که فرمود: هر که مرا در خواب ببید چنانست که در بیداری دیده دو وجه میتواند داشته باشد.

یکم اینکه مقصود از آن دیدن در خواب باشد و مانند غیر گذشته خاص باشد بر همان قسم اول از سه قسم.

دوم اینکه ناخواسته حال از پیغمبر باشد یعنی هر که مرا در حالیکه خوابم بیند چنانست که مرا در بیداری دیده و من گرچه خوابم از حال آن بیننده آگاهم و فائده اش اینست که بدو اطلاع کند در حال خواب و بیداری هر دو ادراک کند و باین وسیله آنان را یار دارد از اینکه چون در آنحضرت آیند و او را در خواب بینند ادب را رعایت نکنند و سخن گویند که در حضور او خوش باشد در حال بیداری او.

۵۲ - و روایت است که آنحضرت چرتی زد و برخاست بنماز ایستادی تجدید وصو و در اینباره از آنحضرت پرسیدند، فرمود من چون یکی از شماها بستم، دو

چشم بخواهند و دلم نخوابد . همه این روایات خبر واحدند و اگر پذیرفته شود بدین سهج معنی دارند.

و استاد (ره) میفرمود: اگر برای پشری رواست که در بیداری خود را جدا حوائد چون فرعون و همگنانش با اینکه آدمی کم چاره و بیچاره است و در بیداری دچار اشتباه نمیشود چه مانعی دارد که شیطان نزد آدم خواب و سوسه کند که من پیغمبرم با اینکه شیطان قدرتی دارد که بشرنارد و در حال خواب اشتباه کاری بسیار میشود کرد و از آنچه برای تو نصیح میدهد که در برخی خوابها آدمی که خیال میکند رسول خدا (ص) و یا ائمه علیهم السلام را دیده درست و نادرست دارد اینست که بپی بک شیعه میگوید من رسول خدا (ص) را در خواب دیدم که امیر مؤمنان (ع) بهمرأش بود من فرمود : ار او پیروی کن نه دیگری و بمن اعلام کرد که او است حلیفه پس از من ابوبکر و عمر و عثمان مستحار و دشمن اویند و مرا از دوستی آنان نهی کرد و به بزاری در آنان فرمان داد و مانند آنها از آنچه خاص منب شیعه است .

و آنگاه ناصبی را بیتی که میگوید - رسول خدا (ص) را در خواب دیدم که همراهش ابوبکر و عمر و عثمان بودند و آنحضرت مرا بدوستیشان فرمان داد و از دشمنیشان نهی کرد و بمن اعلام کرد که آنان یاران اویند در دنیا و آخرت و همراه اویند در بهشت و مانند اینها از آنچه خاص منب ناصبها است و ماچار باید بدانی که یکی از در خواب درست است و دیگری نادرست و بهتر دلیل صحت و بطلان هر کدام همانست که در بیداری دلیل بر آن اقامه شده و شیعه را نرسد که به ناصبی گوید تو دروغ گوئی که رسول خدا (ص) را در خواب دیدی زیرا او هم همین را باو خواهد گفت . و ماخود يك ناصبی را که شیعه شده بود دیدیم که بما گفت پس از شیعه شدن خوابها بیند خدا آن خوابها که در حال ناصبی بودن میدیده و از آن روشن است که یکی از درخوایش نادرست بوده و اثر حدیث نفس و سوسه شیطان بوده و مانند آنها . و راستش خواب درست از لطف خدا تعالی است به بنده خود بدان معنا که پیشتر گفتیم و اینکه در خواب درست گوئیم پیغمبر (ص) را در خواب دیده باین معناست

که او را درک کرده نداینکه در واقع پرتوه‌پیش بجسد پیغمبر (ص) رسیده، کدام چشم است که در خواب دید دارد ؟ و همانا تصویرست در دل او که خیال پیغمبر بلطف خدا برایش مجسم شده تاآنکه او را دانسته و این منافات ندارد با آنچه از آنحضرت روایت است که : هر که مرا بیند مرا دیده زیرا مقصود اینست که مانند اینست که مرا دیده . و در اینجا خطا نکند مگر کسیکه خرد و سنجش درست ندارد

ثاویل يك آیه :

اگر کسی پرسد از قول خدا عزوجل (آیه ۵ سورة النبأ) : «و ساختیم خواب شمارا سبات» و بگوید سبات هم همان خواب است و گویا فرموده : ساختیم خواب شمارا خواب و این چه فائده دارد ؟

در پاسخ گوئیم در تفسیر این آیه چندراه است :

۱- سبات يك قسم از خواب است که کشیده و دراز است از اینرو یادم هر خواب گویند مسوت یا دچار سبات است و اینرا به هر که خوابی کند نگویند و آیه بیان این است که خواب آدمی را کشیده و دراز کرده که باعث آسایش است زیرا جرت و خواب سبك آسایش بیارند و بلکه بیشتر مایه نرفت و دلتنگی و اندوه که سبب کم خوابی و ملت آرامش اند شوند و بیشتر نرفت و دلتنگی آورند.

۲- مقصود این باشد که خواب شمارا فراغت ساخته نه مرگ را زیرا آدم خواب دانش حصولی و تصورات احوال خود را از دست بدهد و از اینرو خواب را «سبت» گویند که سبت فراغت است و شبیه را «سبت» گویند چون خدا بنی اسرائیل را در آن فرمان راحت باش داد و گفتند «معنی اصلی سبات» کشش است و گفته شود که «سبت المرأة» شرها یعنی آنها امشان کرد و مگره آنها گشود .

۳- آنکه مقصود از «سبت» قطع است و خواب را قطع از کارها و تصرفات ما ساخته و برگردد بهمان معنی راحت.

فصل : در آنچه از حکمت لقمان نقل شده و از سفارش او با پسرش

پسر جانم نماز را برپا دار که همانا نمونه آن در دین خدا چون عمود است
برای چادر که تا عمود برپاست طنابها و میخها سودمندند و سایه اندازها مفیدند و
اگر عمود برپا نباشد میخ و طناب و سایه انداز سودی ندهند .

ای پسر جانم همراه دانشمندان باش و همنشین آنان و در خانه هاشان از آنها
دیدار کن تا شاید مانند آنها شوی و از آنها باشی .

بدان ای پسر من هر نوع صبر را و هر چیز تلخی را چشیدم و از قروننداری
تلختر ندیدم اگر روزی ندار شدی میان خودت و خدا باشد و با مردم یازمگویش تا
دربیر آنان خوار شوی و انگه از مردم بپرسی آیا کسی هست که دهاکرده و خدا اجابتش
نکرده و از او خواهش کرده و باو نداده ؟

ای پسر جانم بخدا اعتماد کن سپس از مردم بپرس آیا کسی بخدا اعتماد کرده
و او را نجات نداده ؟

ای پسر جانم بخدا توکل کن سپس از مردم بپرس کسی بوده که بخدا توکل
کرده و او را کفایت نکرده ؟

پسر جانم بخدا خوشبین باش سپس از مردم بپرس کیست که بخدا خوشبین
بوده و خوش نديده ؟

پسرجانم هر كه رضای خدا جوید بسیار بخود خشم كند هر كه بخود خشم كند پروردگارش را خشنود نسارد و هر كس خشم خود را فرو نكشد دشمن شاد شود .

پسرجانم حكمت آموز تا شریف شوی زیرا حكمت بدین رهما باشد و بنده را برآرد شرافت دهد و بینوا را از توانگر بالا تر برد و حرد را بركلان پیش دارد و گذارا همنشین شاهان سازد و شریف را شرفه افراید و بزرگرا بزرگتر كند و توانگر را سر مرار نماید و چگونه گمان برد آدمیزاده كه كار دین و زندگی بی حكمت آماده شود با اینکه خدا عروج را كار دنیا و آخرت را فراهم نكند . چیز بحكمت و حكمت بی طاعت خدا چون تن بی جاست و چون زمین بی آب ، تن بیجان بهی ندارد و نه زمین بی آب و نه حكمت بی طاعت .

۵۲- پسندش تا سهل بن سعد گفت: در این میان كه ابوذر یا گروهی اربابان رسول خدا (ص) نشسته بود و من هم آنروز میان آنها بودم بناگاه علی بن ابیطالب برد ما آمد و ابودر یارو نگاه كرد و رو بسوی آن مردم نمود و گفت : چه مردیست برای شماها كه دوستیش گناهان را فرو ریزد چنانچه باد تند برگ خشك را از درخت فرو ریزد؟ شنیدم از پیغمبر شما (ص) كه میفرمود آنرا بوی. گفتند: ای ابوذر آن کیست؟ پاسخ داد همان مردی كه بسوی شما آید و به پندار پیغمبر شما اصحاب محمد همه ندو نیاز دارند و او بدانها نیازی ندارد . شنیدم رسول خدا (ص) میفرمود : علی باب علم من است و بیان كند برای امتم هر آنچه را من بدان فرستاده شدم پس از من، دوستیش ایمانست و دشمنیش نفاق و نگاه دوستانه و مهرورز یلو عبادت، و شنیدم رسول خدا (ص) پیغمبرتان میفرمود : نمونه خاندان من در امتم نمونه كشتی نوح است هر كس سوار آن شود نجات یابد و هر كه از آن روگرداند هلاك باشد ، و چون باب حطه (۱) است در بنی اسرائیل هر كه در آن درآید در امانست و مؤمن و هر كه آنرا وانهد كافراست .

سپس علی (ع) آمد و ایستاد و سلام کرد و آنگاه فرمود: ای اباذر هر که برای آخرتش کار کند خدا کار دنیا و آخرتش را کفایت کند و هر که میان خود و خدا را خوب کند خدا میان او و خلقش را خوب کند و هر که سعادش را خوب کند خدا آشکارا او را خوب کند. راستی لقمان حکیم به پسرش دریند او گفت: پسر جانم کیست که خدا عز و جل را بجوید و او را نیابد؟ و کیست که بخدا پناه برد و او از وی دفاع نکند؟ یا کیست که بخدا توکل کند و او را کفایت نکند؟ سپس رفت یعنی علی (ع) و ابوذر (ره) گفت سو گند بدانکه جان ابیذر در دست او است امتی نباشند که پیروی کنند یا گفت متابعت کنند مردی را و در میانشان اعلی از او باشد بخدا و دینش جز آنکه کارشان به پستی نگراید

پاورقی مربوط به صفحه قبل :

۱- باب حطه در تاریخ بنی اسرائیل مقامی دارد و در قرآن مجید یاد شده که فرماید (آیه ۵۸ سورة البقره): و چون گفتیم در آئید در این قریه و بخورید از آن از هر جا خواهید بقراوانی و در آئید در دروازه در حال سجده و بگوئید حطه (طلب آمرزش از گناه) تا پیامرزم خطاهای شمارا « مفسران گفته اند این قریه در حوالی شام بوده و برخی نام آنرا اریحا گفتند .

چند مسأله در ارث

۱. دو برادر پدر و مادری باشند که یکی همه ارث را برد و دیگری هیچ با اینکه هر دو مسلمانند.

جواب : متومی پسریکی از آنان بوده و تنها وارث پدر او بوده و برادر پدر حق بدان نداشته .

۲. دو برادر از يك پدر و مادرند که یکی سه چهارم تركه را ارث برده و دیگری يك چهارم

جواب : متوفی زنیست که دو پسر هم وارث اویند که یکیشان شوهر او ست و نیمی از تركه را بزوجیت ارث برده و نیم دیگر میان دو برادر سهم شده و يك چهارم بدیگری رسیده .

۳. پدر و پسری ارثی یزیدند و برابر سهم دلوند .

جواب : مردیست که دختر عمویش را بزنی گرفته و آن زن مرده و وارثش شوهر و پدر او است نیمی را شوهر پاد ارث برده و نیم دیگر از آن پدر شوهر شده که هموی او است

يك داستان خوشه زه از امیر مؤمنان (ع) که هیچکس در آن بر آنحضرت سبقت نگرفته :

۵۳. روایت است که دومرد باهم نشستند غذا بخورند یکی پنج گرده بدر آورد و دیگری سه گرده و در حال مرد سومی رسید و باو تعارف کردند و شست با آنها از آن غذا خورد تا همه گرده ها باآخر رسیدند و چون آنمرد خواست پرود تیکه نفره ای با آنها داد و گفت : این عوض حوراکی که از شما خوردم و آنها ترازو کردند و هشت درهم بود . صاحب گرده بدیگری گفت : پنج درهم از من سه درهم از تو بحساب گرده ها که داشتیم و دیگری گفت : نه ، باید میان ما دونیم شود و با هم ستیزه کردند و

بمراغه کشید و نزد شریع قاضی رفتند در ایام حکومت امیرمؤمنان (ع) و سخن خود را مطرح کردند و در حکم میان آنها حیران ماند و نتوانست و ندانست چه حکمی کند میان آنها، و آنها را نزد امیر مؤمنان (ع) فرستاد و داستان خود را برای آنحضرت بیان کرد و آنها را حوشمزه دانست و فرمود: این امر ناشایستی است (پول خدا را سهمان گرفتن) و ستیزه در آن زشت است و باهم سارش کنید که نیکوتر است و آنکه سه گرده داشت گفت: من جز بحق و حساب خود راضی نیستم و بدانچه حکم قضیه است امیرمؤمنان (ع) بدو فرمود: اکنون که سرسازش نداری و چیز قضاوت بحق را نخواهی یکدرهم از تو است و هفت درهم از رفیق تو، باشگفتی او و دیگران گفت: ای امیرمؤمنان راه این قضاوت را برای من بیان کن تا بکار خود بینا باشم، فرمود: من نتوانم میدهم.

آیا همه مال شما دوتا، هشت گرده نیوده که هر کدام بحساب يك سوم از آن خوردید؟ گفت: چرا، فرمود: هر کدام شما هشت سوم گرده ها را خوردید آنکه پنج گرده داشته پانزده سوم داشته که خودش هشت سوم آنها خورده و هفت از آن بجا مانده و تو سه گرده داشتی که نه سوم است و خودت هشت سوم آنها خوردی و يك سوم بجا مانده پس رفیق تو هفت درهم طلب دارد و تو یکدرهم و هردو دانسته و فهمیده از نزد آنحضرت برگشتند (۱).



۱- این يك قضیه ریاضی است که برگشت آن به پیدا کردن مخارج مشترك ۳ شمار خورندها و ۸ شمار گردهها است که میشود ۲۴ تقسیم بر ۳ و خارج قسمت میشود ۸ و با تطبیق بر ۳×۵ و ۳×۴ نتیجه مطلوب بدست میآید.

پرسش و اعتراضی از ملحدان خدا شناس

ملحدان گویند : اگر خدا با بخشش و مهربانست و خلق خود را نیافریده جز برای بهره مندی خودشان و نیازی ندارد به عذاب آنان چرا همه را در بهشت نیافریده و بدون کردار آنانرا نعمت بخشیده و در لذت جاویدانشان جا نداده تا از دنیا وسعتیهای آن و از دشواری تکلیف در آن آسوده باشند؟

جواب: بدانها باید گفت : جود و رحمت بیرون از قانون حکمت نتوانند بود و پروردگار ما نیافریده خلقت را جز برای نفع آنان ، و بهره‌وری از نعمت بر دو قسم است . یکی تفضل و رایگان و دیگری باستحقاق و پاداش‌کردار و آنچه باستحقاق باشد برتر و بالاتر و شرافتمندتر است از آنچه بتفضل و رایگان است و اگر خدا همه را در بهشت پر نعمت آفریده بود همان نعمت تفضل و رایگانرا داشتند و درجه پائین را دارا میشدند و از نعمت برتر استحقاقی محروم میشدند، خصوص آنرا که میدانست اگر او را تکلیف کد فرمان برد و مستحق ثواب گردد، و دست او از اصلاح بریده میشد و بهمان نعمت تفضلی میرسید که نعمت استحقاقی از آن برتر بود و این کار از دانای با حکمت و جواد همگه بغل ندارد انجام نشود و از نظر حکمت باید آنانرا در دنیا آفریند و همه را مکلف سازد که در معرض امری بزرگ باشند تا فرمایران مستحق پاداش شوند که برای آنها از پیش معلوم شده و مخالفت واقع نشود پس از بیان تکلیف و شناسائی و رفع عذر در تکلیف مگر از کسیکه بر خود جنایت کند و در انجام کار خود نیت بدش .

جواب دوم: باید بآنها گفت اگر خدا خلقت را در بهشت آفریند از دو حال بیرون نیست بانادانی و کفر نعمت خود را بر آنها روا دارد و بخدا شناس و ناسپاس نعمت جاوید بخشد پس حکیم نباشد آنکه چنین کند ، و یا بآنها فرمان دهد او را بشناسند و شکر گزار او باشند که لازمه حکمت است و امر بمهرچیزی تمام نمی‌آید از ضد آنرا لازم دارد و باید ترغیب کند بدانچه فرمان داده و نوبه نیکی دهد بر انجام آن و

بیم دهد از آنچه نهی کرده و تهدید کند بر ارتکابش و چون امر و نهی و ترغیب و ترساندن و وعده و تهدید بپایان آید حال آنان در بهشت چون حال آنان گردد در دنیا و تهدید باید انجام شود و مخالفان کفر ببینند و بدوزخ روند و کار بدانجا کشد که خدا سبحانه کرده و حکمت جز آن را تقاضا نکند.

اگر گویند : نه اینکه فرمانبران باید به بهشت روند پس چرا حال آنها از اول مانند حال آنها نباشد در حصول ثواب و پاداش که خدا شناس و شکر گزار باشد در آفرینش خود ؟ گوئیم میان این دو حال فرق است زیرا چون به بهشت روند پس از زندگی در دنیا ، و دچار امر و نهی شدند و سختی و دردها را چشیدند و قدر نعمت را شناختند و کفر و ثواب را برای اهل آنها دیدند ، و این خود باعث ترغیب و معرفت و شکر نعمت و دوری از ترک آنها شده بجای امر و نهی و نوید و تهدید در بهشت ، و اگر از اول در بهشت باشند و نه امر دارند و نه ^{عذاب} نهی و نه نوید و نه تهدید و نه آنچه جای گیر آن باشد چون کسی باشند که خدا شناسی و کفر بخدا پراشان روا و مباح شده و خدا بسیار از آن برتر است و نمیشود که از همان اول آفرینش در آنها خدا شناسی را بیافریند زیرا بدیده بالبداهه شناخته نشود مگر بدیده آید ، چنانچه آنچه هیئت بدلیل شناخته نشود جز آنکه نادیده گردد و اگر روا بود که بهمان آفرینش خدا شناس باشند بی استدلال روا بود که آنان را قادر بر شناخت خود آفریند بی نیاز بر همتا و این محال است و روا باشد نیز که در آنها شکر گزاری را آفریند زیرا اگر اوشکر گزاری را در آنها آفریند خدا خود شکر گزار خود شده زیرا شاکر آنست که شکر را انجام داده نه آنکه شکر در او ایجاد شده چنانچه ظالم آنست که ظلم کرده نه آنکه ظلم در او انجام شده که مظلوم باشد

پوشش و اعتراضی دیگر از ملحدان :

گویند : چگونه رواست از حکیم مهربان که مردمی آفریند و آنها را مکلف سازد باینکه میدانند نافرمانی کنند و بدوزخ روند و تا همیشه عذاب کشند باینکه

اگر آنها را نپذیریدی چنین فاجعه رخ ندادی و اگر بآنها تکلیف نکردی کافر نشدند.

جواب : باید گفت : اگر باید آفرینش مردم و تبلیغ تکلیف بدانها زشت

است و حلال حکمت ، برای اینکه اگر نبودند کسی مستحق عذاب و خلود در دوزخ
همیشه چیزی هست تر و زیانبارتر از عقل نیست زیرا اگر آدمی عاقل نبود هیچ سرزنی
داشت و کیفری بر او نیست نمیشد و تأدیبی برای لغزش او نبود و چون عاقل است
همه اینها با او وابسته شوند و مستحق آنها گردد ، و همه اسم از ملحد و موحد و خدا
نشناس و خدا شناس اتفاق دارند بر شرافت عقل و فضیلت و برتری آن و بر اینکه صد عقل
و کم بود آن ساقط است و مردود .

اگر گویند : عقل دهنوی ندارد بهیچیکه سبب سرزنی باشد و بر آن و ندارد

و دغالتی نکنند، بلکه تنها از کار زشت جلوگیری است و باز دارنده ، و اگر خواهد شخص
عاقل کار زشت نکند، علاوه از آن در عقل منافعی است که عزت دانش و شرافت شناسایی
و بزرگداشت لذت است .

باید بدانها گفت : آفرینش مردم و تبلیغ و تکلیف هم بهیچ رشتی دهنوت

نکنند و بکفر و انذارند و تأثیری ندارند در آنچه مایه کیفر و خلود در دوزخ است ،
بلکه از آن نمی کنند و باز دارند و اگر مکلف خواهد نمیتواند کافر نشود بلکه فرمانبرد
و مستحق خلود در عمت بهشت شود چنانچه دیگری که فرمانبرده مستحق آنست .

و علاوه در تکلیف ، فراهم شدن و الاثر منازل نعمت است که درجه استحقاقی

باشد و در آنست انجام آنچه مقتضی حکمت و صلاح مردم است .

و مطلب دیگر اینست که در معرض قراردادن مردم برای رسیدن به ثواب ابدی

و امر بمعرفت منعم و شکر او و ترک جور و فساد و ستم و سفاقت از نظر عقل نیکو است
چنانچه در معرض قراردادن برای نابودی و جور و سفاقت از نظر عقل زشت است و فاسد .
و اگر با مردمی مأمور و دچار شدن او بسوء اختیار خودش با مستحق عقاب با علم آمر
بسرانجام هلاکت بار و ارو نه سازد پیشنهاد خیر و امر به نیکی را و آنرا فاسد و رشت
کند ، باید فرمانبرداری مأمور و سرانجام خوب او بحسن اختیارش که استحقاق مدح

عقلاء است و علم آمر بر انجام آن مأمور که سلامت و استحقاق مدح است پیشنهاد
هلاکت و امر بدانرا و ارونه سازد و آنرا نیکو کند و کسی چنین نگوید .
و اگر فرمان بخیر و تمکین بدان و دعوت بدان و آسان کردن آن و اعداء و
اندار پیشنهاد خیر نباشد در صورتیکه آمر بداند مأمور پدیرای آنست باید امر فساد و
بدی و دعوت بدان و تشویق بر آن هم پیشنهاد بدی و هلاکت و زیان باشد مگر اینکه
آمر بداند که مأمور میپذیرد و هلاک میشود و چون نزد جمهور عقلا و دانشمندان این
دستور فساد آور، بدکاری و زیان باری است و پیشنهاد مکروه است خواه بداند که مأمور
میپذیرد و هلاک میشود یا مخالفت می کند و سالم میماند ، آن پیشنهاد اولی هم خود
پیشنهاد خیر و احسان به بنده است خواه از حالش معلوم باشد که میپذیرد و سالم میماند
یا مخالفت میکند و هلاک میشود و این يك بایی است عمیق که باید تأیید شود و در آن
اندیشه شود و در آن مکرر غور کرد تا حق آنرا دانست اگر برکنار از هوس باشد که
جلوگیر از فهم حق است و الحمله.



فصل : در بیان سئوالی که از ساحل بمن رسیده و جواب من درباره اینکه عبادت حج درست است

بنام خداوند بخشنده مهربان

سپاس خدا را است که رحمتی براه درست و دانای مصالح بندها است ،
دارای حکمت بالینه و نعمت شایانست و رحمتش بر آنکه هر عذری را در گذرانده و
چراغ هر راهی را روشن کرده آقای اولین و آخرین است که محمد پایان پیغمبران است
و پرخاندان پاکش .

حدايت كمك كنند از حج و مناسك حج و صحت امر خدا بدان پرسیدی و از
اسباب و علل آن و دلخواه تو پاسخی کوتاه است که حقیقت درست را کاشف باشد تا
در عقیده مورد اعتمادت گردد و هر مایه عناد را از بین بکنند و آنرا در برابر ستیزه
جویان آماده داشته باشی چون اعتراض کنند و بدان تعجب کافران و گمراهان را دفع
کنی و من در این باره آنچه را در امکانت ایراد کردم زیرا وقت تنگ است و کارها
و مشاغل پیاپی باشند و آن در معنای خود اقناع کننده است هر که را در آن اندیشه
کنند و مقصود آنرا بفهمد انشاء الله .

بدانکه گونه گونه بودن عبادتها بر پایه علم خداست بمصالح بنده ها و
مردم را راهی نیست برای دانستن تفصیلی این مصالح و خدا هم آنرا بمردم واجب

نکرده و اگر واجب کرده بود دلیلی بر آن آورده بود و آنچه را باید معتقد بود ایست که تکلیف کن و فرمانده حکیم و قرزانه را خلی نباشد و تکلیفش بیسوده نیست و نفرستد بسوی خلق کسیکه دروغ از او روا باشد یا فرمان به صیبت دهد و چون این اصل ثابت شد باید امثال کرد فرمانهای خداوند حکیم را که بوسیله پیغمبری راستگو و امین وارد شدند و اعتقاد باینکه مقصودش از آنها طاعت او است بانجام آنها و اینکه فرمانش بدانها نهج آنها نباشد جز باینکه دانسته مصالح خلق خود را در آنها و پیشنهاد کرده بدانها مقام استحقاق پادشاه را و ارزشمندی آنها تا برساند فرما سران بدانها را به نعمت همیشگی و نادانی بنده بدان مصالح بطور تعصیل مخالف نیست با آنچه خدا دانسته از حکمت امر بدانها یا راستگویی کسیکه آنها را از طرف او ابلاغ کرده چنانچه نادانی ما به علل جدا بودن مردم از هم در کارهاشان و ماسباب اختلاف آنچه صحت گرانشان ساختند از ابزار زندگی موجب قطع نباشد که باریگرو بیسوده کارند و نادان و کاسته و این است جان سخن درباره آنچه خدا برگزیده و فرمان داده و این مدار احتجاج و اندیشه است و هر که آنرا درست در باید در مسائل دیگر هم از آن یاری گیرد و استفاده کند .

و یکی از ملحدان از مولای ما جعفر بن محمد الصادق (ع) پرسید از طواف

به خانه خدا و آن حضرت پاسخی بدو داد که خاص و عام آن را نقل کردند

۵۲ - بستنش تا کلینی تا عباس بن عمران قیسی که ابن ابی العوجا و ابن

طالبوت اعمی و ابن مقفع با چند تن از زناده هنگام حج در مسجد الحرام گرد آمدند و امام جعفر صادق (ع) آنوقت در مسجد بود و بمردم فتوی میداد و قرآن را برایشان تفسیر میکرد و از مسائل حج جواب میگفت .

آن مردم زندیق باین العوجاء استاد خود گفتند: تو میتوانی این مرد را که بر مستند رهنمائی نشسته به غلط اندازی و خطا گویش سازی و از او بپرسی آنچه مایه رسوائی او شود نزد مردمی که گرد او را گرفتند تو میبینی چگونه مردم شیعه او شدند و او علامه زمان خود میباشد .

ابن ابی العوجاء گفت: آری و پیش رفت وصف مردم را شکافت و گفت: ای ابابده! راستش مجالس در حکم امانند و هر که پرستی دارد باید بپرسد بمن اجازه پرستی میدهم؟ امام صادق (ع) فرمود: اگر خواهی بپرس.

ابن ابی العوجاء گفت: تا چند این خرم نگاه را نگذکوب میکنید و بدین سنگ پهاهنده میشوید و این خانه را که با آجر و کلوخ بالا رفته میپوستید و گرد آن چون شتران لو که دومیکنید؟ چون کسی اندیشه در این کار کند و از روی دانش آنرا بسنجد و اداره گیرد بداند که کار جز حکیم و اندیشمند باشد پاسخ گو که تو سر این امر و ستون آبی و هدایت بنیاد و سر رشته داری بود.

امام صادق (ع) در پاسخش فرمود: راستش هر که را خدا از راه بدر برده و کور دلش کرده حق بمذاق او بدمزه آید و آنرا خوشگوار نداند و شیطان سرپرست و همدست او است و او را بپرتگاه هلاکت کشاند.

این خانه ایست که خدا بوسیله آن خلق خود را پرستش خود کشاده تا با آمدنشان بسوی آن فرما بریشان را بیازماید و آسمان را بپزرگداشت و زیارتش تشویق کرده و آنرا قله نماز گزاران ساخته و آن یثعبه از رضوان او و راه رسیدن به غفران او است با وضع درست و کاملی برپا شده و مرکز عظمت و جلال است.

دو هزار سال پیش از کشش زمین آن را آفریده و این خداوند سزاوارتر کس است که فرمانش مرند در آنچه فرمان داده و یاز گیرند از آنچه نهی کرده، او است خدای عز و جل آفریننده جانها و پیکرها.

ابن ابی العوجاه گفت: ای ابابده! حق گفتی ولی حواله دادی بپیر نادیده.

امام صادق (ع) فرمود: وای بر تو چگونه نادیده و نهان باشد کسی که با خلق خود حاضر است و از رنگ گردن بدانشان نزدیکتر است سخن آنان را بشنود و اسرارشان را بداند. هیچ جا بی او نیست و در هیچ جا گنجانیده نیست و بجای از جای دیگر نزدیکتر نباشد. گواه وی بدان آثار اوست و دلیل او کارهای او

و آنکه او را با معجزه‌های استوار و پیراهنهای روشن و آشکار می‌پوش کرده که محمد است این عبادت را بدستور حضرت او برای ما آورده از آن بهرس تا من آن را برای تو روشن کنم .

راوی گوید : ابن ابی‌الموجاه خود را باخت و ندانست چه گوید و از نزد آنحضرت برگشت و بیارانش گفت :

من از شما می‌ناب درخواست کردم و شما مرا در آتش تافته پرتاب کردید .
 باو گفتند: خموش باش، خفه شو، بخدا سوگند تو با سرگردانی و در ماندگی خود ما را رسوا کردی و ما امروز ندیدیم کوچکتر از تو در مجلس آنحضرت .

گفت : شما بمن این سخن را می‌گویید و استش او پرس کسی است که سر همه این گروه انبوه را که بینید تراشیده و با دست خود اشاره کردی حاضران در موسم حج .
 در این خبر کفایت هست برای هر که اندیشد و هر که این مسائل را تصور کند بدان بی‌نیاز باشد از دلیل دیگر

و بدانکه از نظر عقل فرق نیست که عبادت نمازی باشد که رکوع و سجود و قیام و قعود دارد با طواف و سعی و هروله و راه رفتن و مانند آنها باشد که وسببه اظهار خشوع اند و غضوع ، و باز فرقی نیست که غسل و روزه باشد و یا سر تراشیدن و احرام ، بلکه فرقی نیست میان رفتن بمسجد و سجده کردن مکرر و میان سعی بین صفا و مروه و پیراندن سنگ‌ریزه، همه اینها یکمانند در اینکه میتوانند مورد امر عبادی باشند و یک رشته پیایی است و اینکه میتوانند مورد تکلیف باشد و هیچ ملتی و مذهبی نباشد جز اینکه هادانی دارند از همین نوع اگرچه نحوه آنها گونه دیگر دارد بعلاوه ما می‌بینیم که تند دویدن در برخی اوقات خود برگذاشت و احترام باشد مانند اینکه يك مقام والا را چون زیر دستش از دور بیند شتابان سوی او رود و تند بدود که بدو پناه گیرد و دستش را ببوسد و در اینکار او را بزرگداشت و احترام کرده و خواه اینکه بشتابی بسوی کسیکه خواهی بزرگش داری و ربون شوی در برابر او و حاضر شوی برایش یا بشتابی بدانجا که فرمات داده و بدان کار زیونی کنی و

خضوع نمائی در نظر عقل تفاوت ندارند و تمجیبی نشود از آن و مورد انکار نباشد جز برای کسیکه فهمی ندارد و تشخیص نمیدهد.

علاوه آنکه منکر اینگونه عبادت که مناسک حج است بوده و از آن در عجب است اگر معترف نباشد بعبادت دیگری از نوع آن نتواند انکار کند آنچه را ما از برخی خردمندان بشنیدیم در برخی اوقات که یکار دیوانگان مانند ولی آن يك کار عقلانی درست و برای مصلحتی مردم پسند است یا اینکه مردی جا افتاده خردمند و حکیم که دویدن تند از او پسند باشد ولی کودکی را ببند که نزدیک است خود را بجای پرت کند و او با تمام پیروی خود مدد تا او را نجات دهد و هروله برود با تمام نیرو تا او را برهاند و این کار از او نپکو و پسندیده باشد اگرچه خلاف هادست و از او تشکر شود برای اینکه فرض درستی داشته.

یا مردیست که آب درگوشش رفته و میکوشد آنرا بدر آورد و بر سر یک پا میایستد و سرش را بسوی آن گوش آویخته غم میکند و چندبار روی آن پا میبندد تا آب از گوشش بدر آید و از زیان بیمناک آن مرده و اینکار از فصل او نکاهد و او را از مقام و حرده بدربرد بلکه کار حکیمانه ای میکند و با داناتی رفع ضرر بینماید

و چون يك قاضی که در مجلس قضاوت مگسی گزیده میخلد توی پیرهنش و روی نشن با اینکه گواهان در مجلس قضاوت برابر او هستند و آن مگس او را آزار میدهد و ناراحت میکند و با همه سنگینی که دارد ارجا میکند و بحرکت از افسویان سویش میدارد و پریشان میسازد و پر درجامه خود سرمیکشد و مردم کارهای او را مینگرند و می دانند برای چه ؟ و چون کار آزار مگسی بدر از او کشد و بسیار در پیراهن او نماید از مجلس مجهد و بخلوت رود تا آنرا از خود دور کند و نادان کسی باشد که بزودی بدو بدین شود و او را بکوه در این کارش و عاقل آن که میبندد يك دشواری باو رو کرده و سببی دارد که او را بدان کارها وادار نموده و پریشان کرده و بدین کارهای عجیب و احوال نادره کشانده و بیچاره کرده و بسا برای مردم خردمند و درست رأی چنین پیشامدها کند و کارهایی بیش از آنچه گفتیم و وصف کردم انجام دهند

و باید آنها را درستکار دانست و گرچه علت کارهای آنها را ندانست

من يك روز ناچار شدم با جمعی صوفی هشتینی كردم و چون مجلس گرم شد بشیوه خود بسرود خواندن و رقص پرداختند و من در یکسو گوشه گرفتم و مردی قاضی و دیندار هم بمن پیوست و با او مذمت صوفیان و آنچه را میکردند در میان نهادیم و فساد اغراض ناویدی آنها را با زشتی کارهایی که میکنند بازگو کردیم، از حرکت آنها و ایستادن آنها و از آزارها که در حال رقص بخود میدهند و آنمرد هم قول مرا تصدیق میکرد و آنانرا خطاکار میدانست و پیوسته چنین بود تا یکی از سرودخوانان آن جمع باین اشعار سرود خواند .

مصطف چند شعر عربی آورده که سوم آنها اینست:

قطاقت بذاک القاع ولی فصادف سباع الفلا ینهشته ایما نهش

ترجمه *

گردش کرد در آن بیابان شیدا و بر خورد

بدرندگان آن دشت که او را پاره پاره میکردند چگونه پاره کردی
چون رفیق من این سرود را شنید از جاجست و شتاب کرد بدبرجستی و رقص و گریه و صیلی برخ زدن بیش از آنکه آنان پیش از او انجام دادند و آنها را تحقظه میکرد و ننادانی نسبت میداد، و بازگو میخواست از شعری که بازگو خواستن آن خوب سود و شیوه صوفیان بود که از آن در طرب آید و آن همین شعر قطاقت بذاک القاع ولی بود الخ و یا نحو همین کارها را میکرد و از جزاین شعر خواهش نمیکرد تا تاب از خود برد و مانند مردهای غش کرد و اقتاد و من از کار او حیران شدم و باندیش رفتم چون از او شنیدم که آنها را ملمت میکرد و چون بهوش آمد بیدرنگ سبب این کار ناعنجار او را پرسیدم یا اینکه او دیگران را ملمت میکرد و نادان میشمرد و پرسیدم از اینکه چرا این شعر را بازگو میخواست یا اینکه شیوه صوفیان نبود از چنین شعری بازگو خواهند ؛ بمن پاسخ داد من نادان نیستم به آنچه میگوئی و علم روشنی دارم در آنچه کردم و تو را اعلام میکنم که پیری داشتم نویسنده و دفتر دار پادشاه بود و بمن

مهر میورزید و دوستدارم بود .

پادشاه براو غشم کرد و اوراکشت و من از اندوه براو دیوانه وار به بیابان رفتم و کشتی او را دیدم که در آنجا افتاده و سنگهاگوشش را بادندان خود میکشند و پاره میکشند و چون خواننده بدان شعر سرود خواند یادم آمد که بسریدرم چه آمد و در برابرم مجسم شد و اندوهم براو تازه شد و بیخود شدم و دیدی که باخودچه کردم. و از این گزارش او پشیمان شدم که باو یدبین شدم و غمتانگ شدم از داستان او و از آن پند گرفتم و دانستم خدا تعالی بمن لطف کرده بمشاهده حال صوفیان و بر حال آن رفیق تا فرستی این مسأله را بدانم و هرچه مانند آنست از اینکه حرام است بر هر دانا شتاب در تخطئه کسی که عقل و فضل او را شهیده برکاری که از او بپسند و رشت باشد و سبب او را نداند و مقصود و غرض او را ندانسته باشد. و ورود مانند این امور از عقلاء بسیار است و این خود حجت است بر کسی که تعجب می کند از تکالیف شرمی، و ندانستن اسباب آن را دلیل می آورد و این خود دلیل سستی عقل او است.

بعلاوه در اخبار از ائمه اطهار (ع) اسباب این عبادات نقل شده که آنها را بطور مجاز مثل احکام دانند و علی بن حاتم قزوینی (ره) در کتابی آنها را جمع آوری کرده بنام عقل و من بخشی از آنچه درباره حج و مناسک و اسباب آن نقل کرده یادآور میشوم

گفته : راستش حج ورود به پیشگاه خدا عزوجل است و در آن مسافعی بسیاری است برای دنیا و آخرت از توجه بسوی خدا تعالی و ترس از او و بارگشت بدو از گناهان و درخواست ثواب بر سختی کشیدن برای رضای خدا و سود مردم مشرق و مغرب و هر که در خشکی و دریا است از تاجر و آورنده جنس و خریدار و فروشنده و مانند آن از فوائد خدا تعالی هر موده (در آیه ۲۸ - الحج) : و تا گواه شود و ببینند مسافعی خود را .

تلبیه : جواب نداء حضرت ابراهیم (ع) است که جار زد مردم به حج آیند .
۵۵ روایت شده که امیرمؤمنان (ع) را پرسیدند از وقوف به عرفات و گرچه

در حرم نباشد؟ فرمود: زیرا کعبه خانه اوست و حرم عمارت او و چون مردم قصد آنرا دارند که وارد آن شوند آنها را بر در خانه واداشته تا بدو زاری کنند

بآنحضرت گفتند: وقوف در مشعر الحرام چرا در حرم است؟ فرمود: چون اجازه دخول بدانها داده بر در دوم آنها را باز داشته تا بیشتر زاری کنند و با آنها اجازه دهد قربانی خود را بگلرانند و چون قربانی کردند و از گناهانی که حجاب بودند میان حضرت او و آنان پاک شدند اجازه داده بدانها که با پاکی زیارت کنند خانه او را
 باو گفته شد: چرا خدا روزه را در ایام تشریق (۱۰-۱۳ ذیحجه) بر حاکمان حرام کرده؟

فرمود: آن مردم مهمان خدایند و روا نیست که میزبان مهمان خود را روزه وادارد

گفته شد: چسبیدن به پرده های خانه کعبه چه معنا دارد؟

فرمود: چنانست که: بنده ای جنایت و گناهی کرده و بدامن آقايش پچسید و زاری کند و خصوع نماید تا از او بگذرد.

۵۶- وروایت است که اشعار (زخم کردن کوهان شتری که برای قربانی بمکه میبرد) برای اینست که سواری و بارکشی بر شتر قربانی را قدغن کنند و تقلید (آویختن بعل بگردن شتر قربانی) برای اینست که صاحبش آنرا بشناسد.

و در علت حدرم فرمود: چون آدم (ع) از بهشت بزمین فروشد اهراس بخدا شکوه کرد و خدا پکدانه یاقوت سرخ بر او فرود آورد و آنرا در جای خانه کعبه نهاد و بدان طواف میکرد و روشنی آن یاقوت ناجای نشانه های حرم (ستوسه ایست در راه) و مرز آن میرسید.

و در علت طواف آورده که: چون خدا تعالی بفرشته ها فرمود: راستش من در زمین غلیفه خواهم نهاد و فرشته ها گفتند: آیا در زمین وانی کسی راکه در آن تباهی کند و خون بریزد؟ و فرشته ها با این گفته خود دانستند که گنهگار شدید بعرض خدا پناهانده شدند و هفت هزار سال از خدا آمرزش خواستند، فرمود: خدا برای

آدم خانه‌ای برابر عرش ساخت و باو فرمان داد تا هفت بار گرد آن بگردد برای هر هزار سال یک دور تا توبه‌اش قبول شود .

۵۷- و درباره صمی میان صفا و مروه روایت است که: چسبون ابراهیم (ع) اسماعیل و مادرش را در دره مکّه گفناشت و رفت پسر بچه تشه شد و مادرش بجستجوی آب بیرون شد تا بر سر کوه صفا ایستاد ، میان آن و کوه مروه درختی بود و او فریاد زد آیا در این وادی همدمی هست؟ و کسی جوابش نداد و از آنجا رفت تا بر سر مروه فریاد زد آیا در این وادی همدمی هست؟ و جواب نشنید و باز برگشت بمصفا و تا هفت بار این کار را پیایی کرد و خدا آن را پس از وی ست قرار داد.

۵۸- و از امام صادق (ع) روایت است که میفرموده : بقعه‌ای دو ستر نزد خدا تعالی از محل سعی نیست زیرا هر جباری در آن خوار میشود .

گفته : علت رمی جمرات (پرتاب سنگریزه بنشانها در منی) اینست که شیطان در آنجاها خود را بحضرت ابراهیم (ع) نمود و جبرئیل (ع) بآن حضرت فرمان داد تا هفت سنگریزه بدو پرتاب کند و با هر سنگریزه تکییری گوید و انجام داد و سنت شد . ایسا برحی است از ذکر علل آداب حج که من از علی بن حاتم قزوینی که آنها را جمع کرده ایراد کردم ، خطابت کمک دهاد.

بدانکه این علتها که نگاشته شد سبب تام احکام باشند و همانا برای آشنا شدن دهن و از باب تشبیه و تمثیل آمده‌اند و برخی بیان شروع عملی است که بمصلحت بینی خدا سبحانه قانونی دائم شدند و آغاز آنها سبب ادامه شده و دلیل بر اینکه سبب تام نیستند اینست که میدانیم نسخ این احکام عبادی رواست و میشود قانون شرعی دیگر بجای آنها آید و این روشن است. و سپاس از آن خدا ولی هر نعمت و رحمتش برصید ما محمد پیغمبرش و پر خاندانش و درود فراوان.

فصل : در سخنانی از امیرمؤمنان علیه السلام

۵۸- اندیشه آئینه زلالی است، عبرت پذیری بیم ده خیرخواهی است ، هر که اندیشه کنند عبرت پذیرد، و هر که عبرت پذیرد گوشه گیرد و هر که گوشه گیرد سالم بماند، شگفتا ارکسی که از کيفر ترسد و از گناه دست نکشد و از آنکه امید ثواب دارد و کار ثواب میکند ، عبرت پذیری براه راست کشاند ، هر گفتاری که در آن یاد خدا نباشد لغو است و هر حموشی که بی اندیشه است بی هموشی است، و هر تنگاهی که عبرت نیاورد بازی است



فصل : چند حدیث در فضل علی (ع)

۵۹- بسندش تا ابی سعید که رسول خدا (ص) فرمود: دشمن ندارد علی (ع) را جز فاسق یا منافق یا بدعت گذار .

۶۰- بسندش تا در بن جیش که امیرمؤمنان علی بن ابیطالب (ع) را بر فراز منبر دیدم که میفرمود : سوگند بدانکه دایمرا شکاف و دمزن را آفریند پیغمبر (ص) پس سپرد که راستش اینست که دوست ندارد نوراً مگر مؤمن و دشمن ندارد تسو را مگر منافق .

۶۱- بسندش تا حارث همدانی که علی (ع) را دیدم آمدن او تا بر منبر بالا رفتن و خدا را سپاس کرد و ستود و فرمود : فرمان خدا عز وجل یزبان پیغمبرش (ص) روان شده که دوستم ندارد جز مؤمن و دشمنم ندارد جز منافق و البته نوید است کسیکه افتراه بسته (۱) .

۱- جمله آخر خبر از قرآن مجید گرفته شده که در آیه ۶۱ سوره طه از گفته حضرت موسی (ع) خطاب بقرعونیان آمده در پند آنان فرمود : هوای یرشما بدروغ برخدا افتراه نبشید تا خرد کند شمارا بعدایی و البته نوید و نابود است کسیکه افتراه بندد ؛

دلیل نص خبر غدیر بر امامت امیرمؤمنان (ع)

بدانکه یکی از ادله صریح که نص در امامت آن حضرت است خبریست که خاصه وعامه، شیعه و سنی آوردند که چون رسول خدا (ص) از حجة الوداع بر میگشت در غدیر خم فرود آمد یا اینکه بارانداز و منزل کاروانان نبود سپس چارچی خود را فرمود تا در میان همه مردم چار زد گردهم آیند و چون همه جمع شدند بر ایشان سخنرانی کرد سپس از آنها اعتراف گرفت بر آنچه خدا برایش بر عهده مردم مقرر داشته از اینکه فرمانبرداری از حضرت او بر آنها فرض است و باید نامر و نبی او برگزار کنند باینکه فرمود: من کارگزار تر و اولی نیستم بشماها از خود شما ها ؟ و چون پذیرا شدند و اعتراف کردند و آشکارا بدان اقرار نمودند دست امیرمؤمنان (ع) را بالا برد و عطف بر این اقراریکه در سخن پیش گفتش فرمود: هر که من مولا و آقای اویم این علی مولا و آقای او است، باز خدا با دوستش را دوست دار و دشمنش را دشمن دار و یاری کن هر که او را یاری کند و بخود وانه هر که او را بخود وانه و او را یاری نکند.

و برای امیر مؤمنان (ع) مقرر کرد از ولایت برگردن امت مانند آنچه را خدا برای خود او بر آنان مقرر کرده بود و از آنها بدان اقرار گرفته بود، زیرا لفظ مولی تقریر همان اولی بود که ذکر شده بود و باید در سخن دوم قصد کرده باشند همانی را که در سخن اول از آنها بدان اقرار گرفته و معنی هر دو یکی باشد بحساب گفتگوی متداول میان اهل زبان و عرف و عادت در گفتگوهای آنان و لازمست که امیر-مؤمنان (ع) اولی باشد و فرمانروا تر باشد بآنها از خودشان و اولی نباشد جز باینکه فرمانبریش بر آنها فرض باشد و امر و نهییش بر آنها جاری گردد و همین است مرتبه امام در میان مردم که بحکم این نص برای امیرمؤمنان علیه السلام ثابت است.

و بدان خدایت کمک دهد - که تو در این دلیل از چهار جا پرسش میثوی و باید آنرا توضیح بدهی -

۱- بنو گویند: چه دلیلی داری بر صحت این خبر در خودش ؟ زیرا بینیم

کسانی آنرا نادرست خوانند .

۲- چه دلیلی است بر اینکه لفظ مولی در آن بمعنی اولی بتصرف است و امامت را میرساند ؟

۳- اگر هم بمعنی اولی بتصرف باشد از کجا که در این خبر از میان معاسی دیگر این معنا مقصود باشد نه آنها ؟

۴- چه دلیلی است که اولی بتصرف بمعنی امام است و از کجای این کلام امامت درمیآید ؟

پاسخ پویش یکم

دلیل بر صحت خبر غدیر را مطالبه نکند جز آدم لجباز منکر حقیقت برای روشنی و انتشار آن که هر کس خبر شنو و خبر شناس است بدان یقین دارد و طلب دلیل بر آن چون طلب دلیل بر اصل حادثه حجة الوداع پیغمبر (ص) است زیرا روشن بودن همه آنها و معلوم بودن همه یکسانست بعلاوه این حدیث از نظر صحت و یژه گیها دارد که اعتبار دیگر مدارند:

۱- همه فرق شیعه آنرا نقل کردند و ناقلان بعد توانرند .

۲- تاریخ نگاران از همه فرقها بطور متواتر آنرا نقل کردند و هر خلفی از سلف آنرا باز گو کردند و همه آنان بی ذکر سند معینی آنرا در ضمن کتب درج کردند . چنانچه درباره وقایع روشن و پدیده هایی که بوده است و نیازی ندارد دانستن آنها به شنیدن سندهای مسلسل ، نبینی جنگ بدر و چنین و جنگ جمل و همین چگونگی برای معلوم بودن نیازی به شنودن سندهای پیوسته و معنعن ندارند و نه بیان نام ناقلان آنها ، برای روشن بودن حتی و انتشار کامل و همه کس دان آنها و نقل مردم از آنها عصر بعصر بی سند معین تا اینکه شناخت آنها همگانی شده و همه در نقل آن همزبان شدند ، و خبر روز غدیر هم در این جریانست و ذکر و نقلش با همه مردم در آمیخته بشرحی که گفتیم و دلیلی صحیح تر از آن نباشد .

۳- یاستندهای مسلسل بسیار هم نقل شده و حدیث دانان از خاصه و عامه از طرق بسیار آنرا نقل کردند و شامل ثوابت سینه بسته و نقل یاستند هر دو هست و از هر دو جهت صحتش روشن است .

۴- همه دانشمندان اسلام از هر فرقه آنرا پذیرفتند . شیعه‌ها را بطر ایسکه آنرا دلیل بر ص بر امامت دانستند و سنی‌ها بتأویل آن پرداخته و آن را دلیل بر فصل علی علیه السلام شناختند و از مخالفان هم انکار اصل حدیث را نداییم و بدیدیم که پیش از تأویل آن مانکار آن دم زده باشند تا چون اخبار مورد شبهه باشد که پس از بیان بطلان آنها بتأویل برقرض صحت آن پردازند بلکه از اول بتأویل آن شناختند چون راهی برای انکارش نیافتند و به استخراج وجوه بسیاری در تأویل آن دست زدند چون بسیاری از علماء مخالفین آنرا درست دانستند و بصحت آن اقرار کردند و اگر می‌توانستند آن را منکر شوند برای آنها راحت‌تر و آسانتر بود

و اما آنچه حکایت شده از ابی داود سیستانی که انکارش کرده یا از جاحظ هثمایی که در کتاب عثمانیه بدان طعن آورده در اتفاق بر صحت آن ضرری ندارد و بر ا اگر گفته شاذی اجماع شکن باشد باید رأی تازه مانع اتفاق گردد و آنرا بر هم رند حجت آوردن از اجماع درست نباشد و مانع اعتماد باتفاق گردد

علاوه بر اینکه سیستانی از انکار خیر برگشته و جاحظ را روش مانهجارش در تألیفات گونه‌گون و گفتارهای ضد و نقیض او مشهور است و کتابهای زشتی ساخته در شرح بازیها و بی‌بند و بازیها و انواع بدکاریها و بی‌عاریها که پسند نخرمند و دیندار نباشند و مانع از توجه بروایت او بوده و سبب متهم بودن او در آنچه خودش تنها نقل کرده و آورده .

اما خوارج که دشمنتر مردمند برای امیر مؤمنان (ع) کسی بر راستگویی از آنها نقل نکرده که منکر خیر غدیر باشند و ظاهر از حالشان اینست که آنرا بحساب يك فضیلت آن حضرت تفسیر کردند و پیوسته آنان اقرار داشتند بفضائل آن حضرت و همه مناقب آن حضرت را پذیرفتند و یاران و کمک کنندگان آن حضرت بودند و پس

از داستان حکمین دچار اشتباه شدند و پنداشتند آن حضرت از همه فضائل خود که بایستش بوده بیرون شده برای قبول حکمین وشاعر آنان سروده:

علی پیش از قبول حکمین میان چشم و ابرو جادداشت

۵- اگر این خبر چون غوروشید روشن نبود امیرمؤمنان (ع) در روز گفتگو در شورای خلافتی که عمر مقرر کرده بود بآن استدلال نمی کرد که برای آن مردم در آنجا فرمود شما را بخدا در میان شما کسی جز من هست که رسول خدا (ص) دست او را گرفته باشد و فرموده باشد هر که را من مولای اویم این علی مولای او است بارخدا یا دوست دار دوستش را و دشمن دار دشمنش را ؟

همه گفتند : بخدا که نه و آنان بدین خبر اقرار کردند و متکرر آن نشدند.

اگر کسی گوید : چرا آن حضرت در آن مجلس حماس خبر را تفسیر نکرد برای مردم که رسول خدا (ص) او را اولی مردم از خودشان دانسته و چرا تذکر متن خبر اکتفا کرد که برای شما دلیل نشود بر امامت ناگاهیکه شرح پیشین بر آن ثابت نگردد؟ و چه جوابی دارید که مقدمه این خبر که مناط استدلال شما است ثابت نیست و اصلی ندارد و ما این خبر را دو برخی روایات شتیدیم که آن مقدمه را ندارد (یعنی الست بکم اولی من انصکم)

باید بدو گفت : نقل نکردن امیرمؤمنان (ع) آن مقدمه را دلیل بر نبودن آن نیست و نه سبب شك در صحت آن زیرا آن حضرت در يك بخش از خبر از آنها اقرار گرفت که دلیل بر اقرار همه آن خبر است برای کوتاه آوردن سخن (در این فرصت اندک) و برای اینکه شناخت آنها از خبر و وضع صدور آن بی نیاز میکرد از ذکر آن و این شیوه همه مردم است در مقام اقرار گرفتن .

و در این مقام آنان را درباره خبر پرنده کباب شده باقرار آورد و همین فرمود: آیا در میان شما مردی هست جز من که رسول خدا (ص) فرموده باشد: بارخدا یا محبوبتر خلقت را بفروست تا یامن بخورد؟ و شرح آن پرنده را ذکر نکرد .

و همچنین چون اقرار گرفت برای حدیث پیغمبر (ص) در فتح خیبر پاره ای

از سخن آنجا را گفت نه همه را برای اینکه روشن بود میان آنها و مشهور بود اما آنانکه بطور تواتر این خبر را نقل کردند همه آنها را با مقدمه نقل کردند و در کتب خود آنها را با همان تقریر اول نوشتند و هم بیشتر کسانی که با سلسله سند آنها را روایت کردند آن مقدمه را آوردند و گرچه افرادی از ذکر مقدمه دریغ داشتند شاید برای آنکه نزد خواننده نا معلوم بوده و بذکر پاره‌ای از آن پرداختند و باقی را بشهرت حواله کردند و اصحاب حدیث بسیار شود که خبری را از رسول خدا (ص) نقل کنند و برای اختصار پاره‌ای از آن را بنویسند و خلاصه آحادی که پاره‌ای از حدیث را آورده‌اند معارض اهل تواتر و ناقلان همه آن نیستند.

پاسخ از پرسش دوم :

اینست که اولاً مطالبه دلیل بر اینکه مولا معنی اولی بتصرف میدهد و یکی از معانی مولا همین است از آدم با انصافی که کمتر اطلاعی بلغت و زبان عرب در ردو يك اندازه با عربها آمیزش کرده روا نباشد زیرا این معنی برای لفظ مولی میان عرب‌زبانان مشهور است و همه درباره کسی که اولی بجزیریت لفظ مولا را بکار برده .

و ثانیاً من همه معانی لفظ مولارا برایت توضیح میدهم از نظر زبان عرب تا آنها را بطور تفصیل بدانی.

بدانکه لفظ مولی در زبان عرب ده معنا دارد :

- ۱- اولی و آن معنای اصلی این لفظ است که معانی دیگر از آن باز گرفته‌اند و بدان برگردند. خدا تعالی فرموده (آیه ۱۵ سورة الحديد) : « پس امروز از شما عوضی گرفته شود و نه از آنان که کافر شدند ، جای شما دوزخ است ، آست مولای شما (یعنی اولی شما) و چه بد سرانجامی است .» مقصود خدا از مولا ایست که اولی شما است چنانچه در تفسیر آمده و زبان شناسان گفته‌اند و ابو عبیده معمر بن مثنی در

کتاب خود بنام مجاز درقرآن آنرا بهمین (۱) معنی شرح کرده و مقام او در علم عربیت معروف است و برای صحت تفسیر خود شعر لبید را گواه آورده

قعدت کلا انفرحین تحسب انیة مولى المخافة خلفها وامامها

که شاعر به مولى المخافة اولی بالمخافة قصد کرده وکسی از ریانشاسان عرب مسکوقول او نشده.

۲- مالك بنده وكنيز ، خدا سبحانه (در آیه ۷۶ سورة النحل) فرموده :
« عبد! مملوك لا یقدر علی شیء و هو كل علی مولا » بنده مملوکی که توانائی بر چیزی ندارد و كل بر مولای خود است و سریار او است. كمقصود مالك او است و مشهور بودن این معنا از دراری سخن درباره آن بی نیاز مینماید .

(مصطف آیه را چنین آورده ولی باید دانست که جمله « كل علی مولا » درقرآن دبیالیه عبد مملوك نیست بلکه در آیه ۷۵ است که دسالتش فرماید : « ومن یرفقاء منا رزقا حسنا » - مراجعه شود . «از مترجم»

۳- آزادکننده بنده .

۴- بنده آزاد شده که او را مولای آزادکننده خوانند و آن هم معنی مشهور و معلومی است

۱- در ص ۲۱۱ ج ۱ ترجمه هدیه الاحیاء محدث قمی (ره) نگویید : شخصی در مجلس فصل بر ربیع از ابو عبیده معنی « رؤس الشیاطین » را پرسید که در آیه ۶۵ سورة صافات است و او گفت مانند « انیاب احوال » نیش غولها است که در شعر امریه القیس آمده با اینکه عربها غول را ندیده بودند - تاگوید - پیروای سؤال تصمیم گرفتم کتابی درباره اینگونه آیات قرآن بنویسم تا هر که نیازمند است آنها را بداند چون ببصره مراجعت نمودم آنرا نوشتم و نام آنرا مجاز نهادم و از آن مرد که از من پرسش کرده بود پرسش حال کردم گفتند : او یکی از نویسندگان وزیر و همشنان او است . بطور خلاصه نقل شد «مترجم» .

۵- هموزاده که شاعر گوید:

مهلا بنی مهنا مهلا موالینا لانتشروا بیننا ماکان ملقونا

ترجمه :

آرام هموزاده‌های ما آرام‌ای مولا‌های ما

فاش نکنید آنچه میان ما نهان و سرپوشیده است

۶- ناصر و یاور . خلا عز وجل (در آیه ۱۱ سوره محمد (ص)) فرماید :

وذلك بان الله مولى الذين آمنوا و ان الكافرين لامولى لهم و یعنی آن برای ایست
که خدا است مولای آنان که گرویدند و راستش کافران را مولا نباشد مقصود ناصر و
یاور است .

۷- متولی ضامن جریره و کسی که ارث را بدست آورد (۱) خدا عز وجل

(در آیه ۳۳ سوره النساء) فرماید : و لكل جعلنا موالی : برای هر کدام مقرر داشتیم
موالی از آنچه ترکه برای پدر و مادر و حویشاست و آنانکه در ملك یمین شما هستند
بدهید بدانها بهره‌شان را راستی خدا بر هر چیز گواه است

مفسران اتفاق دارند که مقصود از موالی در اینجا مالك ميراث و اولی به

حیارت آنست و مختل هم گفته .

تو گز دیدی وارث او از میان مردم بعد از او

و سزاوارتر قریش که از او بشنوند و اورا سپاس گویند

۸- هم سوگند و هم قسم در قرارداد.

۹- همسایه و پناهنده و این دو معنی نیز معروند .

۱- ضمانت جریره بر اثر معاهده ایست میان دو نفر که در خوب و بد و

بدهکاری دبه بهم کمک کنند و آنرا عقد ضمان جریره گویند و در طیفه چسبام از
یکدیگر ارث برند و در بنده و کنیز هم که آزاد شوند در طیفه پنجم آزادکننده آنان
و ارث آنان باشد و ترکه آنها بحسب ارث یارو رسد ، در تفصیل این مسائل بکتاب
ارث فقه رجوع شود .

۱۰. امام و آقای مطاع که در پاسخ از پرسش چهارم بیاید انشاء الله تعالی.
با این بیان برایت روشن شد که لفظ مولی چند معنا دارد و یکی از آنها که
مورد احتمال است اولی است بلکه این معنی اصل است و همه معانی بدان برگردید
زیرا مالک بنده را مولا گویند چون اولی است بر پستی بنده خود از دیگری از ایشو
مولای او باشد، محقر را مولا گویند چون اولی است باز اد کرده خود در تحمل جریده
او و چسبنده تر است بدو از دیگری و این عم را مولا گویند چون اولی است بمیراث
ارحوبشان دورتر و هم از بیگانه بیاری عموزاده خود و ناصر و یاور را مولا گویند
چون اولی است بیاری رفیق خود و چون در معانی دیگر هم بیندیشی دریایی که همین
ساسات باشند و همه برگردند بمعنی اولی و این گواه است بر بطلان گفته کسی که
پندارد مولی بمعنی اولی مجاز است و چگونه مجاز است نا اینکه معانی دیگر بدو
برگردند و هراء در کتاب معانی القرآن خود گفته: ولی و مولی در کلام هرب يك
معنی دارند

حواب از پرسش سوم:

دلیل بر اینکه مولا در غیر غدیر بمعنی اولی است اینست که شیوه اهل
هر ربانی در گفتگوهاشان اینست که هرگاه جمله ای صریح آرند در معنایی و بدان
عطف کنند کلامی که احتمال معنی دیگری دارد بدان قصد نکند جرهمان معنی که
پیش از آن بدان تصریح شده.

مثال اگر مردی رو بجمعی آمده و گفت: شما فلان بنده حبشی مرا شناسید؟
و صفت خاص یکی از بنده هایش را برای آنها بطور صریح ذکر کرد چون گویند: آری
و عطف بر کلام پیش خود گفت پس گواه باشید که بنده من برای رضای خدا آزاد
است، راستش بنوا بقصد کند بدان جرهمان بنده را که نام برده و بدان تصریح کرده
نه جر او را. و در حکم آنست که نام او را بخصوص در صیغه آزادی برده باشد و اگر
بنده دیگری را قصد کند لفظ گفته باشد و سختش مفهوم نباشد. و چون عرف گفتگو
اینست و رسول خدا (ص) پیوسته در بیان مقاصد خود کوشا بوده و کاستی در شیوایی

نداشته و روز غدیر در آغاز سخنش فرموده بطور صریح و اقرار از امتش گرفته که،
اولی است بدانها از خودشان بدان معنا که خدا در قرآن خود فرموده (ع-
الاحزاب) : پیغمبر اولی است بمؤمنان از خودشان سپس عطف بدان فرموده پس از
اعتراف مردم حاضر باین اولویت که هر که را من مولا باشم این علی مولاى او است،
و این کلمه مولا معنی دیگری هم دارد اما روانیست که قصد کرده باشد چنان معنا
را که در سخن پیش خود بدان تصریح کرده و از امت بدان اقرار گرفته نه معنای دیگر را
و آن بمنزله اینست که فرموده باشد: هر که را من بدو اولی هستم از خودش علی بدو
اولی است از خودش و حاشا بخدا که پیغمبر (ص) جز آن معنا را قصد کرده باشد

راه دیگری برای اثبات مطلب :

و آن اینست که قول پیغمبر (ص) : « من کنت مولا علی مولا » از دو
حال بیرون نیست یا مقصود از مولى همان اولی است که در پیش برآل اقرار گرفته
با معنی دیگری را از مولى قصد کرده است. اگر همان معنا را قصد کرده همانست که
ما معتقدیم و بدان اعتماد داریم و اگر معنی دیگری قصد کرده با مردم گفتگوئی کرده
که خلاف مقصودش از آن فهمیده شود و قرینه‌ای برای فهم آن نیاورده و دلیل عقلی
هم برهم آن سوده که از تصریح بی نیاز کند و این یکمجهول است که بر رسول خدا (ص)
روا ندارد آنرا مگر نادان بیخرد

جواب از پرسش چهارم :

دلیل براینکه لفظ اولی معنی امامت و ریاست بر امت دارد اینست که
در بابیم اهل لفت این وصف را نیارند مگر برای کسیکه مالک سرپرستی است که
بدو اولی است و درباره او تصرف دارد و امر و نهی در او نافذ است بیبی که
گویند : سلطان اولی است باقامه حدود از رعیت و آقا اولی است به منته خود و
شهر اولی است بهمسر خود و فرزند کسیکه مرده اولی است میراث او (و همچنین ایشان
او ؟ و قصدشان در این عبارتها همانست که ما گفتیم نه جز آن. و مفسران اتفاق دارند
براینکه مقصود خدا سبحانه در آیه « التبی اولی بالمؤمنین من انفسهم » اینست که

اولی است سرپرستی آنان و قیام مامورشان از اینراه که طاعتش بر آنها واجب است و هیچ عاقلی شك ندارد كیكه اولی است سرپرستی خلق و امور سپیشان از خود آنان او مام و پیشوای آنها است که واجب است بر آنها فرمانبرداری از او.

وجه بهتر در تقریر مطلب:

آنچه روشن کند که پیغمبر (ص) خواسته برای امیرمؤمنان (ع) مقام ریاست و امامت و تقدم بر همه مسلمانان را و نه اینست که بایست داشته باشند مرص طاعت را ایست که از آنها اقرار گرفت با لفظ اولویت فرماندهی که مستحق آن بود بر آنها و آنچه مقتضای آن بود و البته ثابت است ما اولویت آنحضرت بر مردم از خودشان که رئیس و امام آنها است و فرمانش بر آنها نافذ است و طاعتش بر همه مقتضی و بایستی که امیرمؤمنان (ع) بحکم اولویت بر آنها از خودشان همه این مراتب را دارا باشد زیرا پیغمبر مقرر کرد برای او از طرف خودش مانند آنرا که بایست بود برایش و گویا فرمود هر کس که من اولی هستم بر او از خود او در چنین و چنان پس علی اولی است بنده از خودش درباره آن.

باز وجه دیگری و آن اینست که چون معانی لفظ مولی را بسجیم در

مان آنها معنایی که درست باشد پیغمبر (ص) آنرا در اینجا قصد کرده باشد چربهمان معنا که امامت و ریاست علی (ع) را بر امت میرساند در میان نیست زیرا امیرمؤمنان (ع) مالک بنده های مملوک رسول خدا (ص) نبود و آزاد کننده آنها هم سود که آنحضرت آزاد کرده بود تا درست آید که یکی از این دو معنا مقصود باشد و آزاد شده هم نمیشود مقصود باشد چون این معنا درباره پیغمبر و علی علیهما السلام موضوع ندارد و نمیشود که عموراده و ناصر را قصد کرده باشد و همه مردم را در این مقام گرد آورده باشد تا بگوید هر کرا من عموزادهام علی عموراده او است و هر که را من ناصرم علی ناصر او است زیرا همه یقین از آن پیش اینرا میدادستند و چه کسی شك داشت که هر که را رسول خدا (ص) عموراده است علی (ع) هم عموزاده است ؟ و چه کسی نمیدانست که همه مسلمانان ناصران کمی باشند که ناصر رسول خدا است ؟ و تخصیص آن

بامیرمؤمنان (ع) نه دیگران معنا نداشت و روانیت که همان جریره یا استحقاق میراث مقصود باشد چون اتفاقی است که چنین معنایی در هیچوقت تحقق نیافته و نمیشود مقصود از آن هم قسم و حلف باشد زیرا علی (ع) هم قسم همه هم قسمهای رسول خدا (ص) بوده و نمیشود مقصود این باشد هر که را من همسایه یا پناهدهم علی همسایه و پناه او است زیرا در هر حال درست نباید وفائدهای نداد و چون باطل شد که مرادش این معنای دیگر باشد بجا نماند جز همان معنای اصلی کلمه که مقصود تدبیر و سرپرستی مردم باشد و فرض طاعت آنحضرت بر خاص و عام و این همان مقام امامت است و در آنچه گفتیم برای مردم باهم کفایت است



فصل : تحقیق بیشتر درباره حدیث غدیر

و اما آنچه مخالفان دعوی کردند که مقصود رسول خدا (ص) از گفته خود در باره علی (ع) در روز غدیر این بوده که ولاء او را در دین تأیید کند و یاری او را بر مسلمانان واجب سازد ، و این معنی فرموده حدارا دارد که در آیه (۷۱ سورة التوبه) فرموده : مردان مؤمن و زنان با ایمان هر کلام اولیاء یکدیگرند ،

و آنچه را ما توضیح دادیم که باید لفظ مولی تطبیق کند با جمله سابق آن در کلام پیغمبر (ص) و نمیشود که تفسیر شود بجز بمعنی امامت از معانی دیگر ، دعوی آنها را در این مقام باطل میسازد زیرا امیر مؤمنان (ع) هم نام نبود تا نیاز داشته باشد که در چنین مقامی و ادا شود و دوستی او بر مردم تأیید شود بلکه خود مشهور بود و مسائل و مسائش رباتزد همه و مقام و جلالتش مفری برای کسی در داشتن و شاحت او بر خاص و عام بیجا نمیگذاشت .

بعلاوه قول کمیکه آرا بولاء در دین و نصرت مسلمین تفسیر کرده در قول حمل بامامت و ریاست در آید زیرا کسیکه امام همه جهانیان باشد ولاء او در دین و یاری او بر همه مسلمین تعین دارد ولی اگر حمل بر صرف ولاء در دین شود و نصرت بر مسلمین ، قول بامامت در آن درمیآید که ما گفتیم و تفسیر آن بقول ما اولی است و اما کسانی که بقلط گفته : سبب در این گفتار رسول خدا (ص) در روز غدیر گفتگویی بوده میان امیر مؤمنان (ع) و ریدین حارثه که علی (ع) یزید فرمود : من

مولای نوام و رید پاسخ داد نو مولای من بیستی و همانا مولای من رسول خدا (ص) است و آنحضرت در روز غدیر استاد و فرمود: هر که مرا من مولایم علی مولایم است برای انکار گفته زید که علی (ع) مولای او نیست و برای اعلام بدو که هلی (ع) مولای او است بوده

راستش در گفته رسوا شدند برای اینکه معلوم است زید ناجعفر بن ابیطالب در زمین موته از بلاد شام کشته شد و مدتی دراز گذشت تا روز غدیر هم آمد چون روز غدیر هم هشتاد و رو پیش از وفات پیغمبر (ص) بود و بی اطلاعی آنان بتاريخ و ادار شاه کرده چنین سحنی بگویند

و چون ناصبیان بر این غلط خود در این دعوی واقف شدند از آن برگشتند و گفتند: این گفتگو میان امیرمؤمنان (ع) و اسامه بن زید بوده و آن دلایلها که ما آوردیم پندار آنها را باطل کنند و دعوی آنها را دروغ نمایند و باز هم دلیل بطلانش همانست که فریقین نقل کرده اند و گفته اند: هم برین خطاب در روز غدیر بپاخواست و گفت: بده برای تو ای ابوالحسن که مولای من و مولای هر مرد مؤمن و زن مؤمن شدی سپس در همان حال حسان بن ثابت شری سرود که تصدیق ریاست و امامت آن حضرت بر همه مردم بود و تأیید پیغمبر (ص) در این کار.

از آن پس استدلال امیرمؤمنان (ع) در روز شورا، و اگر چنان بود که این مدعیان گویند، استدلال آنحضرت در برابر مخالفان خود معنا نداشت و میتوانستند بگویند این چه فیهلتهی است که تو بر ما داری؟ و همانا سبب گفتار پیغمبر (ص) چنین و چنانست.

و امیرمؤمنان (ع) چند دفعه بدان استدلال کرده و آنها را از مناقب شریعت خود شمرده و در نامه خود ب معاویه آنها را افتخارات خود بمیان آورده، در آنجا که فرموده:

و واجب کرده است بر شما همه ولایت مرا در روز غدیر خم دوستم پیغمبر، و این امریست که در آن اشتباهی نیست.

واما آنادکه گفتند: اگر خبر غدیر خم دلیل امامت او بود باید امیرمؤمنان در همه حال که زمان خود پیغمبر (ص) هم میشود امام باشد زیرا در کلام پیغمبر (ص) اختصاص بر مامی ندارد و اینان معنی جانشینی و عرف و عادت را نادیده گرفتند که تعلق بعد از فوت پیغمبر پیدا میکنند .

و پاسخ آنان اینست که : ما روشن کردیم پیغمبر (ص) علی (ع) را جانشین خود ساحت و خلیفه نمود در این مقام و عادت عمومی بر اینست که مقام خلافت در همان حال ثابت شود ولی تصرف و اجراء آن پس از آن باشد . ندانید که چون امامی نص صادر کند بر امامت کسی پس از خودش اجراء آن بطوریکه ما گفتیم ؟

و میتوانیم گفت: که امیرمؤمنان (ع) با این نص حق تصرف و امر و بسی را در همه اوقات دارا شد جز آنچه را دلیل از آن بیرون کند و دلیل، زمان حیات خود ، پیغمبر (ص) را از قلمرو تصرف او خارج کرده زیرا معلوم است که ما وجود خود پیغمبر دیگری را حق تصرف و ریاست نیست

و اگر مخالف گوید : اگر شما در امامت او تخصص رمایی را پذیرفتید

چرا منکرید که این استحقاق امامت او پس از زمان عثمان باشد ؟

در پاسخ بگوئیم: ما منکر آنیم برای آنکه کمابیه که پس از عثمان آنحضرت را مستحق امامت دانستند اتفاق دارد بر اینکه بدلیل روز غدیر نبوده و نه بنص دیگر و همانا سبب انتخاب مسلمانان بوده و هر که علی (ع) را بحکم نص امام داند او را حقیقه بلا فصل پیغمبر (ص) خوانند بی فاصله زمانی و الحمله

۱۰- یسئله تاعبدالرحمن بن ابی لیلی که علی (ع) در رجب برای سخنرانی بر پا خواست و میفرمود : بخدا سوگند هم مردی را که حاضر بود و دید رسول خدا (ص) دست مرا بالا برد بسوی آسمان و میفرمود: وای گروه مسلمانان آیا نیستم بر شما اولی از خودتان ؟ گفتند : چرا ، پس فرمود : هر کس را منم مولا هلی مولای او است یا ر حاد یا دوست دار دوستش را و دشمن دار دشمنش را و یاری کن هر که او را یاری کند و سرکوب کن هر که او را سرکوب کند جز اینکه برخیزد و بدان گواهی دهد و ده و اندی

ارحاصران که بدری بودند (درجهاد بدر شرکت داشتند) درخواستند و بدان گواهی دادند و مردمی هم کتمان شهادت کردند و در دنیا دچار بلائی شدند که بدان مصروف گردیدند تا از دنیا رفتند چون آنحضرت بدانها نفرین کرد برخی پیر شدند و برخی کور شدند یا بلای دیگری گرفتند تا از دنیا رفتند و در آنچه از قیس بن سعد بن عساده بنادگار مانده است که در برابر امیرمؤمنان (ع) درجبهه صفین رایت بدست در ضمن قطعه‌ای سروده بدین مطلع:

گفتم: چون دشمن بر ما تجاوز و شورش کرد

بس است ما را پروردگار ما و چه خوب پشوا به‌ای است

بس است پروردگار ما که گشود بصره را

برای ما دیروز و حدیث بدر از ازشد

و علی امام ما است [و امام

جز ما امامت او را قرآن فرو آورده است

روزی که فرمود پیغمبر که رامن مولا یم

این علی مولا است پیشامد شگرفی بود

همانرا که گفت آنرا پیغمبر برای است

حتی است آنچه را گفته و در آن گفتگویی نیست

فصل : درباره وصایای مهم و اقرارهای مهم

۱- اگر کسی وصیت کند چیزی از مالش را بدرکنند (برای امور حیریه با یکی بدهند) و اندازه‌ای نام نبرد باید يك ششم آنرا بمصرف وصیت برساند از آنچه تركه دارد خدا تبارك و تعالی فرموده (آیه ۱۷ سورة المؤمنون) . « والبشكه آفریدیم آدمی را از پرداخته‌ای از گل، ۱۳ سپس ساختیم آنرا نقطه در جایگاه استوار، ۱۴ سپس آفریدیم از نطفه علقه و آفریدیم علقه را مصغه و مضغه را استخوانها کردیم و براستخوانها گوشت رویاندیم سپس آفریدیم او را آفریده دیگر ، مبارك باد خدا که بهتر آفریده‌ها است»

و خدا آدمی را از شش چیز آفریده پس چیز یکی از شش است که همان يك ششم باشد .

۲- چون وصیت کند بجزء از مالش و نام اندازه نبرد باید يك هفتم از آنرا بدرکرد خدا تعالی فرموده (در آیه ۳۵ سورة الحجر) « هفت دراست که برای هر دری جزئی بخش شده است» پس جزء يك هفتم است

۳- چون وصیت کند به سهمی از مالش و اندازه را نام نبرد باید يك هشتم آنرا بدرکنند خدا فرموده (در آیه ۶۰ سورة التوبه) : « همانا صدقات از آن فقراست و مساکین و کارمندان آن و آنانکه دلشانرا بمهر آورند و درباره بندگان و بدهکاران و در راه خدا و برای این سبیل» .

و آنان هشت مصرف باشند برای زکات که هر کدام سهمی از زکات را ببرد پس سهم يك هشتم است

۴- چون وصیت کند بمالی بسیار و اندازه را نام نبرد از مالش هشتاد درهم بدر کنند ، خدا فرموده (در آیه ۲۵ سورة التوبه) « البته که خدا یاری کرده شمارا درموارد بسیاری ».

و آن موارد جیبه های جهاد بودند که هشتادتا بودند (۱)

۵- اگر گوید هر بنده قدیمی من در راه خدا آزاد است باید هر بنده او که ششماه یا بیشتر دارد آزاد شود .

خدا سبحانه فرموده (در آیه ۳۹ سورة یس) : و مناه را در متا زلی اندازه گرفتیم تا برگردد به مانند شاخه خرما ی قدیمی . و شاخه خرما ی قدیمی که خشک میشود برنخل آنست که ششماه شده

۶- اگر چند درهم بفری دهد و وصیت کند تا نیم آنرا بزید دهد و يك سوم آنرا بمعمرو و يك چهارم را به بکر ، باید نیم را بزید دهد و يك سوم بمعمرو و هر چه ماند بدهد به بکر .

۷- اگر گفت : نزد من است كذا درهم (بجز درهم) و شماره را نگفت اقرار به ده درهم کرده بمقتضای زبان عرب (که تمیز سه تا ده را مجرور آورند) (۲).

و اگر گفت : كذا درهماً (بنصب درهم) اقرار به بیست درهم کرده (زیرا

۱- تفسیر وصیت با الفاظ مبهم که ذکر شده بدین اندازه ها که در فقه و روایات آمده امریست تشریعی و نمیتوان آنرا بیان مقصود موسی دانست زیرا بنا که بمصنوع این آیات توجه ندارد و یا آنها را بکلی نمیدانند و اگر هم بدانند از کجا که قصد آنها را کرده باشد (مترجم) .

۲- قاعده ایست که تمیز سه تا ده را جمع و مجرور میآورند و در اینصورت باید «درهم» باشد.

تمیز عشرون منصوب باشد).

(مصنف در دنبال این فصل پنج مسأله دیگر درباره اقرار ذکر کرده که چون بالمطهری بر نظر اعراب وقواعد نحوی ارتباط دارند و معماهای فقهی محسوب میشود و برای فارسی زبانان مفهوم و بهره‌ای ندارد از ترجمه آنها صرف نظر شد و فقهای عربی فهم بمتن کتاب ص ۲۳۵ رجوع کنند).

مسأله‌ای که استاد ما مفید (رض) در کتاب اشواق خود آورده:

- بر مردی که بیست غسل واجب و مستحب تملق گرفته باشد میتواند همه را با يك غسل انجام دهد و از هوش خود بردارد .
- جواب : این مرد ، ۱ - محتمل شده .
- ۲ - بوسیله جلق و مانند آن خود را جنب کرده .
- ۳ - در فرج جماع کرده .
- ۴ - مرده‌ای را غسل داده .
- ۵ - مرده دیگری پس از مردی تنش و پیش از غسل او مس کرده .
- ۶ - میخواهد برای زیارت پیغمبر (ص) وارد شهر مدینه شود .
- ۷ - و قصد زیارت ائمه بقیع را دارد .
- ۸ - سپیده دم روز عید را دریافته .
- ۹ - آتروز جمعه هم هست .
- ۱۰ - قصد قضاء غسل روز عرفه را هم دارد .
- ۱۱ - میخواهد نماز حاجت هم بخواند .
- ۱۲ - میخواهد نماز کسوف را قضا کند .
- ۱۳ - نذر کرده در همانروز دو رکعت نماز مستحبی یا غسل بخواند .
- ۱۴ - میخواهد از يك گناه کبیره توبه کند چنانچه از پیغمبر (ص) روایت شده .
- ۱۵ - میخواهد غسل استغاره هم بکند .
- ۱۶ - وقت نماز استسقاء هم رسیده و در آن شرکت میکند .

- ۱۷ - يد يك دار زده نگاه کرده .
 ۱۸ - يك وزعه را هم گشته .
 ۱۹ - قصد دارد با طرف خود مباحله کند .
 ۲۰ - بر او آبی ریخته شده که نجاست بر آن غالب بوده (۱)



۱- این مسأله بر پایه قاعده تداخل مسببات است که در علم اصول بحث مفصلی دارد و آن يك مسأله خلاف قاعده است که ينص ثابت شده و مبنی بر اینست که غسل يك حقیقت واحده است و باعتبار اسباب و علل خود و باضافه بدانها تعدد بردار نیست و چون موجبات چندی برای وجوب یا استحباب یا هردو فراهم شود يك غسل برای همه کافی است.

یا اینکه اگر یحساب اضافه یا سیاب خود تعدد بردار است و چند غسل بمکلف تعلق گرفته بحکم شرع یکی برای همه آنها کافی است و این بحث هم بمیان میآید که سقط همه بیک غسل یروجه هزیمت است و تعدد آن مشروع نیست یا بوجه رحمت و مکلف میتواند برای هر سببی غسلی جداگانه انجام دهد یا موارد مختلف است در بعضی چون اول است و در بعضی چون دوم؟ و شرح این مسائل در اینجا گنجایش ندارد.

فصل : در بیان هیئت مجموعه عالم که در علم هیئت از آن بحث میشود

بدانکه زمین کروی است و هواء از هرسو آنرا فرا دارد و افلاك بهمه آنها دور رنند و چند طبقه باشند که بهم فراگیرند ، هفت از آنها از آن ماه و خورشید و دیگر ستاره های سیاره اند که پنج باشند و آنها را متمعیره خوانند و سیاره ، و ماه و خورشید را میرین گویند و پنج دیگر از بالا بفرو د : زحل ، مشتری ، مریخ ، زهره و عطاردند که هر کدام فلك مخصوص بخود دارد .

فلك زحل بالاتر از همه است و فلك ماه نزدیکتر همه بزمین و فرو دتر همه و فلك شمس و خورشید میانه همه است و زیر فلك زحل میان آن و خورشید دو فلك مشتری است و سپس مریخ و بالای فلك ماه میان آن و خورشید دو فلك عطارد است و سپس زهره و بهمه این هفت فلك ستاره های ثابت احاطه دارد و آن ستاره ها باشند که در آسمان دیده شوند جز آن هفت که گفتیم . سپس بالای همه فلك محیط بزرگتر است که همه این افلاك را میچرخانند و آن گاه هفت آسمان بر همه این افلاك احاطه دارند که مسکن فرشته هایند و هر که خدا او را با آسمانش بالا برد از پیغمبران و ائمه علیهم السلام و همه را نهایت باشد و همه بشکل کره باشند و مرکز همه زمین است و مرکز زمین نقطه میان آنست که همه اجزاء زمین بدان تکیه دارند و مرکز همه عالم باشد در حقیقت ، و از نهایت اجسام که محیط بکره اند تا مرکز زمین از هرسو برابر باشد .

و گفته اند که: قسمت معموره زمین یک چهارم کره زمین است و همه مردم از هر سو بر آن قرار دارند و گرچه سست بهم قرار و نشب باشند ولی زیر پای همه زمین است و بالای سرشان آسمان و هر که بر هر جای زمین است بنظرش زمین زیر پای او معتدل و راستا است نه جز آن.

هر چه از هر سوی آسمان جدا شود و بزمین رود بر آن فرود آید و هر چه از زمین بفرار رود از هر سو که باشد بسوی آسمان بالا رود و از این رو زمین هیچ سو حرکت نکند زیرا بهر سو بچنید باید یا آسمان رود.

زمین در برابر آسمان و عظمت آن چون دانه غردلی باشد و بلکه خردتر
هر فلکی را حرکت خاصه ای باشد که از حرکت سیارات معلوم است (و فلک ثوابت هم خود حرکت بسیار کند) و یا اینحال محروک همه فلک محیط است و فلک الافلاک و همه را بایک حرکت گرد مرکز زمین می چرخاند دهر شبانه روز یکبار. آدمی در هر جای زمین باشد نیمی از فلک بیند و بقولی بیش از نیم آنرا و از اینجا روشن شود که اندازه زمین را اثری نباشد و چون خورشید به یک سوی زمین بر آید و بتابد روز آن سو باشد و چون از یک سو غروب کند شب آن باشد، و شب همان سایه زمین است و هیچ کجا همه روز نباشد و هیچ جا همه شب نباشد و خورشید بر مردمی بر آید پیش از مردم دیگر. آن سو که خورشید و ستارگان از آن بر آیند مشرق و غاوار است و بادی که از آن سو وزد صبا نام دارد و آن سو که از آن غروب کند و کینند مغرب و باحتراس و بادش را دیور نامند. و چون کسیکه ایستاده رو به مشرق باشد طرف راست او جنوب است و بادش همین نام را دارد و سمت چپش شمال است و بادش هم همین نام را دارد و هر بادی میان دوتا از این چهار سو بوزد آنرا مکبا نامند و یا نغاری.

آنچه از زمین مسکونست که سوی شمال است و ربع جنوبی غیر مسکون است و گفتند: جانوری ندارد و از آنجا است که نیل مهربیاید و از این رو کسی بسر چشمه آن نرسیده.

باقی زمین را آب شوری فرا گرفته که آنرا دریای اعظم خوانند و بحر محیط
 و از آن دریا دو حلیج بمریج معمور زمین نفوذ کرده که بهم نزدیک میشوند و آخر یکی
 از آنها غرمان (فرما-صح) است و آخر دیگری قلزم و مسافت میان آنها اندازه ای دارد (۱).



۱- این خلاصه است از علم هیئت یونانی که در زمان مصنف مورد اطلاع
 و اعتماد دانشمندان بوده است و یا پیشرفت دانش اکثر این نظریه ها باطل شده
 چه درباره امور فلکی و چه درباره وضع زمین و کاوش دانشمندان برای مموره زمین
 تا همی آفریقا و سراسر آمریکا و از شمال تا جنوب آن نفوذ کرده و اهل اطلاع میدانند
 که این نظریه های چند هزار ساله بشر ناچه اندازه باطل و بی اعتبار بوده و نه اینکه
 سرچشمه نیل امروزه در اختیار بشر است بلکه بشر تا همی اقیانوسها و فراز قطبها گذر
 کرده است و در کره ماه پیاده شده و نظریه اجسام اثیری آسمانها را بطور وضوح
 باطل و روشن کرده و ملیونها کهکشان در فضا کشف کرده (مترجم).

فصل: در اثبات اینکه خدا را مکانی نیست و نتواند بود

خدایت كمك دهاد ، بدانکه مکان در نظر ما آنست که فراگیرد آنچه را در آن جایگیری است و چون فراگیری بر خدا نتواند بود زیرا که مقتضی محصور شدن خدا تعالی و پایان گرفتن او است دانسته شود که در مکانی نباشد

و مخالف ما گوید معنی مکان آنست که بر آن تمکن حاصل باشد و در آن تصرف شود ، و بدین معنا هم نیز بر خدا تعالی روا نباشد زیرا متمکن باید تکیه مکان داشته باشد و با آن بساید و تکیه زدن و سائیدن از صفات پدیده ها است و خدا تعالی قدیم است و دانسته شود که در مکانی نیست .

بعلاوه آنچه مکانی دارد در چیزی باشد و بناچار در سوئی جز سوی دیگر و چنین نباشد مگر جسم یا پاره جسم و ثابت شده که خدا تعالی مد جسم است و پاره جسم (مانند اتم) و دانسته شد بطلان مکان برای او .

دلیل دیگر: اگر مکان دارد یا مکانش قدیم است یا حادث و نمیشود قدیم باشد زیرا شريك خدا شود در قدم یا اینکه ثابت شده خدا به تنهایی قدیم است و اگر مکانش حادث است خدا تعالی پیش از پدید شدن مکانش یا نیاز بدان داشته یا بی نیاز از آن بوده و نمیشود نیازمند آن باشد زیرا نیاز صفت کم بود است که در قدیم نمیباشد و اگر پیش از وجود مکانش از آن بی نیاز بوده نمیشود از آن پس بدو نیازمند شود زیرا نیازمندی با قدیم بودنش شدن نیست و او را همانند خلقش کند پس لامکانی او

بایست است

اگر گویند : گفتار شما این نیست که خدا تعالی در هر جا هست؟

گوئیم : چرا ولی معنایش اینست که دانا به هر مکانیست و بدانچه در آست و این عبارتی است مطابق لغت. یکی برایش میگوید : بدانکه همه جا من بانو هستم و از تو پنهان نیستم مقصودش اینست که به هر چه کنی نادان نیستم و چیزی از آن بر من پنهان نیست و گویند : آنمرد در نماز است و در خانمان خود است و مقصود این نیست که در آنها جا دارد و همانا مقصودشان اینست که انجام میدهد و خانه را سرپرستی میکند .

اگر گویند : مگر این نیست که خدا را عرش است و کرسی و اینها معنی مکان دارند ؟

گوئیم : چنین است ولی هر شیکه در قرآن ذکر شده یکی از دو وجه را دارد :

۱- تفسیر قول خدا سبحانه (در آیه ۵ سورة طه) که : « رحمان بر عرش استوار است » و دانشمندان گفتند : عرش در اینجا بمعنی دارا بودن است و استواری بر آن استیلا و قدرت و سلطان اوست و برای این توجیه چند گواه آورند :

الف : گفته شاعر عرب که عرش را بمعنی ملك و دارائی آورده و سروده .

چون مرشهای زادگان مروان نگون شوند

و همه نابود گردند چنانچه نابود شدند ایاد و حمیر

ب : در تعبیر از استیلا باستواء و استواری گفته :

چون بر فراز شدیم و مستولی شدیم بر آنها

و انهادیم آنانرا به خاک افتاده برای کرکس و پرنده شکاری

و مقصود از آن استیلا و قدرت و تمکن بر آنها است بمغلوب کردنشان .

۲- تفسیر قول خدا سبحانه (در آیه ۱۷ سورة الحاقه) : « و یحمل عرش ربك

فوقهم يومئذ ثمانية » . ترجمه : بدوش کشتند در آنروز عرش پروردگارت را هشت تا .

و علماء در تفسیر آن گفتند : این عرش ساختمان است که خدا آنرا در آسمانش آفریده و فرشته هایش را بپیر داشتن آن فرمان داده نه برای آنکه روی آن باشد خدا برتر از آنست ولی صلاح دیده که آنها را یدین وسیله عبادت خود و آرد و آنرا بزرگ شمارند چنانچه او سبحانه آدمیزاده را بپرزگداشت خانه کعبه و طواف گردان عبادت واداشته و فرموده خانه او است نه باین معنا که در آن ساکن است برتر است خدا تعالی از آن .

و اما کرسی خدا بمعنی علم خدا است . از امام صادق جعفر بن محمد علیه السلام روایت است که :

۶۲- فرمود : «و سمت داور کرسی او آسمانها را و زمین را » یعنی دانش او و در تفسیر از طریق امامهم روایت شده از قول ابن عباس و مجاهد و ضحاک و دیگران و سیاق کلام هم بر آن دلالت دارد زیرا خدا بدانش گزارش داده از علم و فرموده (در آیه ۲۵۵ سورة البقرة) : « میدانند آنچه پیش آنها است و آنچه در پس آنها است و آنها بویزی از دانش او احاطه ندارند جز آنچه را خود او خواهد و مرا دارد کرسی او آسمانها را و زمین را » و ذکر کرسی را بذكر علم پیوسته و آنرا شرح آن قرار داده و بیان آن نموده و چون قول او است در جای دیگر (آیه ۷ سورة المؤمن) « پروردگار ما فراداری همه چیز را بر حمت و دانش » .

اگر گویند : پس چه معنا دارد که شما در حال دعا دست خود را بسوی آسمان دراز میکنید و چه معنی دارد قول خدا سبحانه (در آیه ۱۰ سورة قاطر) « بسوی او بالا میرود سخنان خوب و خداوند کرها را شایسته را بالا میرد » .
گوئیم : پاسخ اینست که ما دست بالا بریم و از سوی آسمان روزی خواهیم برای فرموده خدا تعالی (در آیه ۷۷ سورة الداریات) : « و در آسمان است روزی شما و آنچه بدان تهدید و نوید دارید » .

و همانا رواست گفته شود : کردارها به پیشگاه خدا بالا روند برای اینکه فرشته های کرام که پاسبانان هر کارند جایشان در آسمان است و باز برای اینکه آسمان از نظر

آفرینش از زمین شریفتر است از اینرو هر کردار در آنجا برخدا سبحانه عرضه میشود و مانوجه بدان بدرگاهش دعا میشود . همه اینها بطور مجاز گوئی است و دلیل آن بیست که خدا بطور حقیقت در آسمان باشد و ما بنیم که مسلمانان بجایان گویند . اسان زائران خداوند و حر این بیست که زائران خانه اویند نه خود او

اگر گویند - پس خدا کجا است ؟ پاسخ اینست که کجا در خواست مهم مکانیست و خدا تعالی را مکانی نیست .

و اگر گویند : خدا چگونه است ؟

پاسخ اینست که : این طلب فهم حال و احوال است و خدا را احوالی نباشد و آنچه درباره خدا دلیل دارد همین اینست که او هست و مانند ی هم ندارد .

۶۳ و در حدیث است از امیر مؤمنان (ع) که چون خلایا تسبیح و تمجید میکرد میفرمود . منزّه است آنکه چون خردها در وصف او بیایان درك خود رسند از دریافت راهی که بلد رساند حیران شوند و مبارک است آنکه چون هوشها در فهم چگونگی وی اندر شوند راهی ندارند برای رسیدن بدان جز همیتکه او وجود دارد .



فصل : در بیان دانش و دانشمند و شرافت و فضل و تشویق بدان و ادب درباره آن

خدا عزوجل فرموده (در آیه ۲۸ سوره فاطر) : « همانا میترسد از خدا در میان پندگانش علماء و دانشمندان » و فرموده (در آیه ۹ سوره الزمر) : « بگو آیا برابرند آنانکه میدانند و آنانکه نمیدانند همانا یادآور گردند صاحبان خرد ».

۶۴- رسول خدا (ص) فرموده: طلب علم فریضه و واجب است بر هر مرد مسلمان و هر زن مسلمان.

۶۵- و فرمود : علم دو علم است : علمی در دل که علم سودمند است و علمی در زبان که حجت است بر پندگنان .

۶۶- و فرمود : علم دوتا است : علم ادیان و علم ایدان (یعنی علم شریعت و علم پزشکی).

۶۷- و فرمود : چهار باشند که برای هر خردمند از اتم لازمند ، گفتند . یا رسول الله آنها چه باشند ؟ فرمود : گوش گرفتن علم و پند سپردن علم و عمل کردن بدان و نشر آن .

۶۸- و فرمود : علم چندین گنجینه است و کلیدش پرش است ، بهر سید : خدا شمارا رحمت کند ، زیرا چهار کس در آن ثواب برند : پرسنده و پاسخ دهنده و گوش دهنده و دوستدار آنان .

۶۹- و فرمود: خدا خیر هر که را خواهد او را در دین فقیه و داناسازد
 ۷۰- و فرمود: راستش خدا دانش را قبضه نکند و از مردم و انگبرد ببرد داشتن
 آن را میان مردم و لی علم را بمرگ علماء قبضه کند تا چون عالمی بماند مردم
 پیشوایان ناداسی برگزینند و از آنها پرسند و آنها ندانسته فتوی دهند و گمراهند
 و گمراه کنند.

۷۱- و فرمود: هر که بر علم خود قزاید و بر زهد خود از دنیا نیزافزاید جر
 دوری از خدا ندارد

۷۲- امیر مؤمنان (ع) فرمود: بیاموزید علم را که پاد دادنش حسه
 باشد و طلبش عبادت و بحث از آن جهاد و آموختنش یکمپکه نداند صدقه و بخشیدن
 آن باهلش تقرب بخدا. زیرا که آن علم بحلال و حرام و راههای رفتن به بهشت و
 هدم در نهبائی و رفیق در غربت و بازگویی در خلوت است و دلیل در سحتی و تنگی و
 اسلحه بر دشمن ها و ریور نزد دوستان. خدا مردمی را بدان بالا برد و آنان را پیشوایان
 حیر سارد و پیشوایان برحق که بدنبال آنان روند و از آنها پیروی کنند و رأی آنها
 را بکار بندند. فرشته ها خواهان دوستی آنانند و با بالهای خود بدانها ساینند و هر
 تر و خشکی پراشان آموزش خواهد زیرا علم زندگی دلهاست و چراغ دیده ها در تاریکی
 و نیروی تن از ضعف و بنده ها را بمقام اخیر رسانند و بدرجه های بلند، و بدان صله
 ارحام شود و حلال و حرام از هم باز شناخته شوند و آن برنامه هر کار است و کار بدنبال
 آنست و خداوند آنها بسعادت مندان الهام کند و از اشقیاء دریغ دارد.

۷۳- و فرمود: يك سخن حکمت که کسی شنود و آنرا بگوید یا بکار بندد
 سهر است اربادت یکمال.

۷۴- و فرمود: دانش را آموزید و برایش وقار و بردباری بیامورید و مبادا
 دانشمند زورگو باشید و شمارا بنادانی بکشاند.

۷۵- و فرمود: شکرگزاری عالم از نعمت علمش اینست که آنرا بهر که
 اهلش باشد بذل کند و یاد دهد.

۷۶- و فرمود : آسایش زندگی ندارد مگر دانشمندسختگو یا شنونده‌ای که آنرا در دل سپارد .

۷۷- و فرمود . صبح کن دانشمند یا دانشجو و سومی نباش که ناپودشوی
۷۸- و فرمود : راستش فرشته‌ها بال خود را فرو نهند با احترام طالب علم
بخشودن آنچه می‌شنود .

۷۹- و فرمود : اگر حاملان علم آنرا بشایستگی حمل کنند ، دوست دارد
آنانرا خدا و فرشته‌هایش و همانیرانش از خلقش ، ولی آنها برای دنیایش دربردارد
و خدا آنانرا دشمن دارد و نزد مردم خوار باشند .

۸۰- و فرمود : علم چهار رشته‌اند: فقه برای دین و طب برای تن و نحو
برای زبان و نجوم برای شناختن ازمان و وقت شناسی .

۸۱- از قول امام باقر (ع) : عالمی که از علمش سود برند برتر است از هفتاد
هزار عابد .

۸۲- فرمود : هر که بیدانش و رهایی مردم فتوی دهد فرشته‌های رحمت
و فرشته‌های عذاب او را لعنت کنند و بدو چسبیدگناه هر که بفتوای او عمل کرده .

۸۳- و امام صادق (ع) فرمود : مسائل دین خدا را بفهمید و عرب بیابانی
نباشید زیرا هر که مسائل دین خدا را نفهمد روز قیامت خدا بدو نظر نکند و کردار او را
از او پاک سازد .

۸۴- و فرمود : آنکه ندانسته عمل کند چون رهگنوی باشد که بیراهه میرود
و بیفزاید شتابش جز بدوری او از مقصد .

سخنان حکماء در باره دانش

به يك حكيمي گفتند : پیرا شاید پیامورده؟ گفت: اگر نادانی بر او زشت
است آموختن از او شایسته و نیکو است .

گفتندش: تا کی شاگردی بر او نیکو است؟ گفت: تا زندگی برایش نیکو
است .

به بزرگمهر گفتند . دانش برتر است یا مال ؟ گفت : دانش ، گفتندش : چرا
 بیسیم که دانشمندان برادر خانه توانگر اند و توانگران پدرخانه دانشمندان بروند ؟
 گفت : برای اینکه علماء سودمال را دانند و توانگران بفضل دانش جاهلند
 یکی از آنان این قطعه شعر را سروده .

دانش ریور و شرافت دارده آست رهیاب باشی بجوینون دانش و ادب را
 حیری ندار دآنکه نژاد عالی دارد و ادب ندارد
 چه بسیار خانواده داری که گفتن نداید و تپ تپ کند (۱)

و چه بسیار گمنامی که پدر نامداری نداد و ادب دارد
 که بدان مقامات بلند رسد و بمال و شهرت
 ای طالب دانش چه خوب چیزی را جویائی

آنها عوض مکن یا پول نقره و پول طلا
 دانش پس انداز و گنجی است که همتا ندارد

چه خوب هلمی است هرگاه یار خردمندی شود

از ابن جریرج آوردند که گوید : سحرگامی بیرون شدم و یک برگ نوشته را
 بادها برهم میزدند و منش برداشتم و چون بامداد روشن شد در آن نگاه کردم و نوشته
 بود ، شعر .

خواهی مستمند باشی یا خواهی توانگر در دنیا چاره ای نیست از اندوه خوردن
 و هر آنچه نعمت فراید فراید آنچه واکه اندوهت فراید

راستش من مردم را در روزگار خود دیده ام که دانش را برای دانش بجویند
 بلکه برای بجود بالیدن بریاران خود و آماده کردن برای ستم و زورگویی
 این جریرج گفت : بخدا این اشعار مرا از بسیار چیزها بازداشت .

۱- چون دومصرع دوم این دوبیت دارای لفافی مشتبه بوده و نسخه اصل کتاب
 را هم بدست نیاوردیم تا مقابله کنیم لذا ترجمه نشد .

یلت پرسش . چه توجیهی دارد تکراریکه در سورة الکافرون است و بارگوشی می در آن چند بار یا اینکه یکبار هم پس بود و مقصود را افاده میکرد؟ در پاسخ این پرسش مردم چند جواب دادند و ما بهتر آنها را و سودمندتر آنها را که چند معنی دارد میآوریم تا بدانی که آنچه از نفی جمله نخست فهمیده میشود جرات است که از می در جمله دوم فهم شود و از اینجا دانسته شود که تکراری شده و برای پرسنده بقیه از پرسش میماند . و من از آن جواب میلهم که لفظ «اعبد» دو معنای جدا از هم دارد :

۱ - بمعنی خضوع و خشوع کنم که عبادت است و یدین معنی معروف است و نیاز بدلیل ندارد .

۲ - اینکه «اعبد» بمعنی «اجهد» باشد یعنی انکار دارم از ریشه «عبد» است بمعنی «جعود» و اهل زبان عرب آنها را شناسند .

یکی گوید : عبدی فلان حقی : یعنی فلانی حق مرا انکار کرد .

شاعر سروده :

فلو سألت قریضاً من يؤمهم ما میلو اذک عن قومى ولا عبدوا

ترجمه :

اگر بهر می از قریض کیست پیشوایشان کج سازند آنها از قوم من و انکار میکنند و «عبدوا» را بمعنی «اجعدوا» آورده .

و از یکی المة ما علیهم السلام در تفسیر قول خدا تعالی (در آیه ۸۱ سورة الزخرف) : و بگو اگر خدا را فرزندی باشد من نخست منکر آنم روایت شده که «عابدین» بمعنی «جاهدین» است و این برای آنست که روشن است هر که را فرزندی باشد حادث است و حادث نتواند خدا باشد پس قول خدا عزوجل در جمله نخست سوره که و لا اهد ما تعبدون و لا انتم عابدون ما اهد ، یعنی من تواضع ندارم برای پتهای شما چنانچه شما انجام دهید و شما هم آنها را برای معبود من که تواضعش کنم انجام ده ناشید ، و اینکه در جمله دوم فرمود : و لا انا عابد ما عبدتم و لا انتم عابدون ما اهد ،

یعنی بیستم من منکر خدای یگانه که شما مفکرید و نیستید شما منکر بتانیکه من انکار دارم آنها را .

و درست آید فائده هر دو جمله و نظم سخن بی تکرار .

پاسخ دیگر اینست که : مقصود از « اعیده » در جمله نصحت رمان حال است یعنی اکنون من نهمشتم آنچه را شما پرستید .

و در جمله دوم . « ولا انا عابدا عیدتم ولا اتم عابدون ما عیده آئیده است یعنی شما پرستی نکتید معبود مرا در آئیده هم و « اعیده » در هر دو جمله بمعنی عبادت است ولی یکی بمعنی حال و دیگری بمعنی استقبال و لفظ آن برای هر دو معنا بکار می رود و این دو جواب پس است بحملفه . و باید دانست که بنابر این خطاب در جمله دوم بداسپاست که معلوم بوده ایمان نیاورند و شأن نزول آنهم گفتند : « اسی چهل و مستهزئین پیغمبر (ص) بودند بنام عاصم بن وائل ، ولید بن مغیره ، اسود بن مطلب ، اسود بن عدیغوث و هدی بن قیس که ایمان نیاوردند تا هلاک شدند .

اگر گوید : چه معنی دارد قول خدا در سوره که : « لکم دینکم ولی دین » دین شما برای شما و دین من برای خودم . و این سخن بمعنی اینست که رو داده است دین خود بمانند .

گوئیم : گرچه ظاهر کلام اباحه است ولی مقصود تهدید و مبالغه در بازدار است چنانچه خدا فرموده (آیه ۱۰۵ سورة التوبه) : « بکنید هر چه خواهید » و فرموده : « اجلب علیهم بخیلک و رجلك » (آیه ۶۴ سورة الاسراء) یعنی بکش بر سر آنان سواره و پیاده خود را .

و گفتند : مقصود اینست که جزاء دین شما از شما و جزاء دین من از خودم و کلمه جزاء در تقدیر است بقرینه دلالت کلام بر آن و بقولی لفظ دین بمعنی جزا است چنانچه گفته :

إذا ما لقوا بالقیناهم و دناهم مثل ما یقرضوا

ترجمه :

چون بما بر غوردند بدانها بر غوردیم

و جزاء دادیم آنانرا بمانند آنچه‌ما قرض دادند

معنی «داهم» «چریناهم» است و معنی آیه اینست که: از آن شماست جرای

شما و از آن من است جزای من.

اگر پرسد: چه وجهی دارد تکرار در سورة الرحمن که آیه «فیأی آلاه ربکما»

را با هر آیه تکرار کرده ؟

گوئیم : این تکرار پسندیده است برای تقریر بصمتهای گونه گونه و شمارش

آنها دیال هم که بر آنها اقرار گرفته و بر دروغ شمردن آنها سرزنش کرده چنانچه

کسی بدیگری گوید : من بتو نیکی نکردم که بتو مال دادم ؟ من بتو خوبی نکردم

که تورا از بدیها در امان داشتم ؟ من بتو خوبی نکردم که چنین و چنان کردم ؟ و

این گونه تکرار در کلام شیوای مردم بسیار است و همین است جواب از تکرار آیه

«و یل یومئذ للمکذبین» : وای در آنروز بر دروغ شماران (در سورة والمرسلات)

اگر گویند : اگر حسن تکرار در سورة الرحمن شمارش نعمت است در آن

«یان آنچه هم نعمت بیست میباشد چون قول خدا (۳۵ - الرحمن) : «یرسل علیکما

شواظ من نار» ۳۶ و بحاس ملا تنصیران یعنی فرستاده شود بر شما (جن وانس) شعله‌ها

از آتش و از آهن و یاری نشوید .

و فرموده : «اینست دوزخی که دروغش شمردند بزهکاران - بچرخند در

مباحث در میان آب جوشان» . و چگونه نیکو باشد که پس از آنها گوید : «فیأی آلاه

ربکما تکذبان» ؟

گوئیم که : گرچه خود کیفر و عقاب نعمت نیست ولی یاد کردن و شرح آن

و بیم بدان از بزرگترین نعمتهاست زیرا سبب کناره گیری از کاری شود که پیگرد

عقاب دارد و تشویق باشد بکار ثواب و جزآن نباشد که اشاره کرده بقول خود «فیأی

آلاه ربکما تکذبان» پس از ذکر دوزخ و عذابش بتعنت خود کم شرح آنست و بیم دادن

بدان و ترساندن از آن و شکی ندارد که همه اینها از نعمتها باشند که باید بدانها معترف

بود و شکر گزار .

من ساختم کتاب برهان را بر صحت طول عمر امام صاحب الزمان علیه و علی آباءه افضل السلام و امکان عمر دراز

بنام خداوند بخشنده مهربان

سپاس از آن خداست بر رهنمایی او ، و رحمتش بر کسیکه او را برگزید ،
سید ما محمد و فرستاده او که او را پسندید و بر خاندان او ائمه هدی
ای برادر من - خدایت کمک دهد - یادآور شدی که گروهی از مخالفان را
دیدنی که در اسکار وجود صاحب الزمان (ع) استدلال کردند باینکه اگر ولادت او بقیعة
شما در سال دویست و پنجاه و پنج است تا این سال کنونی ما که چهار صد و بیست و هفت
است میشود دویست و هفتاد و دو سال، و ما نمییم که عمرها بیش از یکصد و بیست
سال باشند بلکه بطور کلی ندانیم که امروزه کسی باشد باین سن و سال برسد و پندارند
که فزونی عمر او از یکصد و بیست ساله که اندازه آخرین پایه عمر طبیعی است دلیل
است بر بطلان مذهب ما .

و درخواستی ایراد سخنی که این دلیل عمده آنانرا سمع کند و شبهه آنها را
بر طرف سازد و اساسی باشد در دست تو که هر که خواهد بدان استناد کند . من پاسخگوی
پرسش تو هستم و تو را بدانچه خواستی برسانم بیاری و حسن توفیق خدا .

نخست باید بدانی : چون وجود امام در هر زمانی واجب است و دلایلها روشن است براینکه امامت مخصوص است بامامان دوازده گانه ما صلوات الله علیهم نه دیگران از امت اسلامی ، راهی ندارد گفتار اعتقاد باینکه عمر امام ما و صاحب الزمان ما (ع) بایست است و خلاف ندارد ، و نمانده کسیکه مستحق امامت باشد جز حضرت او زیرا هیچ زمانی بی امامی نباشد و همه پدران صاحب الزمان (ع) در گذشته بی خلاف ، و نمانده کسیکه امامت را سزد جز او و اگر عمر او بکشدارمان امامت پدرش تا خدا سبحانه او را ظاهر کند زمانه بی امام میشود و این دلیل بر اصلی کلی است که در پیش آوردیم .

بعلاوه نباید کسیکه اعتراف باصل امامت ندارد درباره عمر آنحضرت با نو سخن گوید. و اما کسیکه بدان اعتراف دارد و منکر طول عمر است قرآن او را جوابگو است برای اینکه گزارش طول عمر نوح در آن درج است

حدیثی (در آیه ۱۴ سوره عتکبوت) فرموده : « رنده مانند در میان آمان هر ارمال جز پنجاه سال » و نمیشود دست از ظاهر روشن قرآن کشید مگر با برهانی، و مسلمانان اتفاق دارند بریده ماندن حضرت (ع) از پیش از زمان موسی (ع) تا کنون و زندگی او پیوسته بوده و باشد تا آخر الزمان ، و آنچه مورد اتفاق مسلمانست در هیچ حال انکارپذیر نیست.

اگر طرف گوید : این دو پیغمبر بودند و رواست که درازی عمرشان معجزه شان باشد و کرامتی از خدا که بدان از سایر مردمان ممتاز شدند و نمیشود این معجزه و کرامت جز برای پیغمبران.

در پاسخش بگو. این سخن تو را ابطال کند اتفاق برزیده ماندن ابلیس امین از زمان آدم (ع) و از پیش از آن هم تا کنون و اینکه او بماند تا روز قیامت چنانچه قرآن بدان گویاست و این نه معجزه اوست و نه کرامت او . و چون دوست خدا و دشمنش در درازی عمر شریکند دانسته شود که سببش جز آنست که تو گفستی و مصلحتی است که جز خدا نداید و بنده ها ندانند . و اگر طرف منکر ابلیس و زنده ماندن او شود از ظاهر

شریعت بدررفته و اجماع امت را منکر شده، و اگر آنرا تأویل کنند باید دلیل بیاورد و اگر او تنها طول عمر را معجزه صاحبش داند و کرامت او شمارد و ارطون عمر بلیس صرف نظر شود تو میتوانی بگویی: حکم امام نزد ما چون حکم پیغمبر است در معجزه داشتن و صاحب کرامت بودن تا آنجا که ممتاز شود از مردم و نباید منکر شد که خدا برای معجزه بودن و کرامت او عمرش را دراز کند.

و بدانکه - خدایت کمک دهد - راستش اینست که مخالفان تو درباره درازی عمر گرچه خود را مسلمان شمارند ولی سخن از زبان دیگران گویند بشرح زیر:

برخی آنان بزبان فلاسفه سخن گفتند و گویند: درازی عمر تا این حد از نظر عقل محال باشد و دلیلی بر درستی آن ندارند. برخی از زبان ستاره شناسان گویند. کواکب به کسی عمری بیش از صد و بیست سال نهند و هذیان فراوانی بهم بافتند برخی بزبان طبیبان سخن گفتند که طبیعت پرستانند و گویند: عمر طبیعی صد و بیست سال است و چون آدم زنده بماند و رسید به پایان دوران تنمرستی خود رسیده و از آن پس جز ضد آن باشد.

ولی سخن همه صرف دهنی است و بجز هوی و عصبیت مستندی ندارند و چون در تنگنای تبدیلی افتند همه برگردند بگواه عادت و گویند: ما ندیدیم کسی بیش از این رنده بماند و اثبات ندیده برای ما راهی ندارد و همین اندازه از همراهی که عادت عمومی است و خود عادت صحیح تر دلیل باشد. و همه آنان از حکم ملت بپسند و با اتفاق امت مخالفند و با آنچه از شرایع الهیه در گذشته ثابت است، برآ همه ملئون از بشر اتفاق دارند بر جواز دراز بودن عمر و در کتاب تورات گزارشها از عمرهای دراز هست که میان آنان درباره آن کشمکش نیست.

در تورات است که: آدم (ع) ۹۳۰ سال عمر کرده، شیث (ع) ۹۱۲ سال، اوش ۹۶۵ سال، قینان ۹۱۰ سال، مهلائیل ۸۹۵ سال، یرد (یردخ) ۹۶۲ سال، اخنوخ که ادریس پیغمبر باشد ۹۶۵ سال، متوشلخ (متوشلخ - خ) ۹۶۹ سال، ملک (ملکدخ) ۷۶۷ سال، نوح ۹۵۰ سال، سام ۶۰۰ سال، ارفخشذ ۴۹۸ سال، شالخ

۴۹۳ سال ، غابر (عابر - ح) ۸۷۰ سال ، فالخ ۲۹۹ سال ، ارشو ۲۶۰ سال ، باهور (ناحور - ح) ۱۴۶ سال ، تارخ ۲۸۰ سال ، ابراهیم (ع) ۱۷۵ سال ، اسماعیل ۱۳۷ سال و اسحاق ۱۸۰ سال .

این آمار در تورات است که میان یهود و ترسایان در آن خلافتی نیست و مانند آن هم در شریعت اسلام آمده و ندیدیم کسی از علماء مسلمانان مخالف آن باشد و بگوید درست نیست بلکه همه اتفاق دارند بر طول اعمار چنانچه ما گفتیم و جویای دلیل میدانند که از نظر عقل درست است یا تأمل کامل .

و احب ابراهیم نفسی باشد در گزارش حال مردمی که عمرهای دراز داشتند و بزودی گروهی از آنانرا یادآور شویم برای تأیید بیسان و در اینصورت کسیکه بینا و عارف باشد با ما ستیزه نخواهد کرد :

اگر کسی گوید : عمرهای دراز در گذشته روزگار بوده سپس بتدریج در هر عصری کوتاه شده تا باین اندازه رسیده که ما بینیم و امروزه بیش از آن روا نباشد . باید بدو گفت : حردمند بخوبی میدانند که زمان را اثری در بیش و کم عمر نیست زیرا عمر دست خداست و اوست که بر مصلحت کم و بیش میسازدش و ما منکر نباشیم که خدا سبحانه امروزه بر حسب مصلحت روز عمرها را باندازه ای نزدیک بهم اجرا کرده که برخلاف عمرهای دراز زمان گذشته است جز اینکه طول عمر برخی مردم از طرف قادر متعال پیشینده اعمار محال نباشد .

و ما گفتیم که : گزارشها از معمران رسیده که نزدیک پزمان ما هم بودند و راهی برای انکار گفته ما نیست یا این بیان .

و اما آنانکه در این مسأله سخنی از فلاسفه هایت کردند و گفتند : این اندازه از عمر محال است از نظر عقل اعتماد بیک اصل علمی ضروری ندارند و در اینجا باید دلیلی از عقل بیاورند نه دهوی بی دلیل کنند با اینکه برهانی گویا ندارند و اعتقادی نتوانند جز بدهوی و دلخواه و رجوع بدانچه حاضر است و دهنه شود ، و هوی گمراه کننده است و انکار نادیده نگرندگی است ، و هیچ پت پرست و مشرک خدا نباشد

حز آنکه اعتراف دارد بچیزهاییکه در دید نیابند و محسوس نباشند (مانند قوه لکتریسته و عناصر بسیطه از نظر علم امروز و...) .

بگانه پرست اعتراف دارد بوجود خدا و فرشته‌ها و عمر در ارشان با اینکه چیری از آنها را بچشم ندیدیم و ملحدان هم بسا اقرار دارند بوجود جواهر بسیطه که میشود آنها را دید و دعوی کنند که عقل و نفس کلی وجود دارند که ما آنها را ندیدیم و عقل و نفس جزئی را هم ندیدیم تا برسند بدانها . و هر دسته‌ای مدعی وجود چیزهای نابدیه‌اند و هر که مدعی شود که قبول ندلورد جز آنچه مشاهده کند و بچشم خود بیند مذهب خود را بر خویش تباه کرده .

بعلاوه اینان دربارهٔ عمر سخن گویند و نمیدانند که عمر چیست! عمر پیوسته بودن رنده است که مخلوق است در حال زندگی، و این پیوستگی همانا با دامنهٔ زندگی است و زندگی کار خداست و محال نباشد که آنرا ادامه دهد و هر آنچه میشود کار خدا باشد از طول عمر میشود که آنرا بمانند آن انجام و ادامه دهد از دوام صحت و قوت و ست بودن و پیر نشدن .

اما آنانکه سخن از متجمان عاریت کرده و بدان در بارهٔ جواز طول عمر ستیزه کنند راستش اینست که پیرو گمانند نه یقین و عقلاء دانند که قواعد بخوبی در بارهٔ احکام (نجوم از معد و نحس و طول عمر و غیره) از روی اندیشه و دلیل ثابت نیست و روی تجربه ناقص و دچار اختلاف است که بر اندیشمند نهان نباشد

من در کتاب یکی از دانشمندانشان که به «ماما» معروف است حکایتی دیدم که ابن هبلی از استاد مقدمشان و برترشان که در احکام یقول او استناد کنند و دعوی او را حجت آورد و معروف است به ماشاء الله آن را ذکر کرده و من آن را در اینجا می‌آورم که خود دلیل روشنی است بر مخالفان ما در این مسئله .

ماشاء الله گفته : بزرگتر باب از هیلاج که دلالت دارد بر عمر بسیار اینست که در طالع ولادت مولود مثلاً باشد که تشکیل شود از خانهٔ یکی از دو کوکب علوی که زحل است و مشتری و صاحب طالع که خدا باشد .

که اگر نوزاد در شب راید هیلاج ماه باشد اگر بالای خورشید است و در برح ماده، و اگر در روز زایل پس خورشید در برج نر باشد که در اینوقت دلالت دارد که مولود زنده ماندن خدا باذن تعالی تا قرآن لزمثلث خود بدیگری مستقل شود که مدتش دوپست و چهل سال باشد.

گفته: در زمان پیش این گونه دلیل رهنما بوده که نوزاد ریده میماند تا قرآن ولادت بجای خود برگردد که مدت نهصد و پنجاه سال باشد.

در باره سخن دانشمند ماسا شاه متجمان چه خواهند گفت که توضیح داده در رمان اول نهصد و پنجاه سال بوده و بیان کرده که مقصودش از دوپست و پنجاه سال نیست به این زمان بوده و این گواه ما است برابر این معاندان منکر حق روشن.

و اما آنانکه بسخن اطباء و طبیعت شناسان تکیه زدند که گفته اند: پاپان عمر طبیعی یکصد و بیست سال است، راستش اینست که حجتی در دست ندارند جزمیان دعوی خود که بطلانش روشن شد بویژه که طبایع امراض باشند و امراض در حقیقت کاری نکنند و کارپرداز در آفرینش و زندگی و مرگ قادر مختار است و طبایع هم کار حدابند و او است که آنها را در وجود آدمی بیمار آورده، و چنانچه میشود آنها را صحیح و معتدل سازد در مدت زمانی که عمر معمولی است میتواند که آنها را چند برابر آن چنان سارد و عمر آدمی بدرازا کشد و آن محال نباشد در نزد خرد بینا و دانا.

و اما آنانکه در ایتباره بعادت استناد کردند حجتی در دست ندارند ریسر عادت مسا باختلاف اوقات و نژاد مردم و مرز مینها گونه گونه شود، و من از گروهی شنیدم که در سرزمین سند عمر مرخص دراز باشد. و در رمله پناه جمادی الآخره سال چهارصد و دوازده مرد بزرگواری از اهل سند را دیدم که او را ابی القاسم عیسی بن علی عمری میخواندند و از فرزندان عمر بن امیر مؤمنان علی بن ابیطالب (ع) بود و این مسأله را از او پرسیدم و گفت: درست است و گفت: پیری فرتوت میان آنان کم است. و برای من باز گفت که: در بلاد سند مردی شریف و عمری که یکی از امیران آن است و او زمانی که از او جدا شده یکصد و شصت سال داشته، گفت: او همان پس

علی بن ابی طالب هشتم عمر بن علی (ع) بوده

و خردمندی تردید ندارد که عادات در دست قدرت خدا تعالی باشند و میتواند حربه حربه یا یکباره آنها را دگرگون سازد. و خبرهای بسیاری که قاطع عذرند درباره معمرین رسیده که در زمانی دور یا نزدیک از زمان ما بودند و حدیث و اشعار و اندازه عمر و اخبارشانرا تاریخ نگاران بوفور ضبط کردند تا چون اخبار متواتر شده است بحوادث و وقایع و اخبار بلاد و کشورهای امروزه که همه دانشمندان دانند و مسکر آنها چون مسکر اخبار متواتر شمارند و انکار آنها زشت دانند. و اگر برای اثبات طول عمر بهمین اخبار هم اکتفا شود از طول کلام و بسیار گوئی بی نیاز سازد.

شرح حالی از معمرین

۱- **خضر پیغمبر (ع)** که تا آخر الزمان زنده میماند و در حدیث از او آمده که : چون آدم (ع) در کمتر مرگ افتاد فرزندانیش را گرد آورد و فرمود : ای پسرانم راستش خدا تبارک و تعالی بر اهل این زمین عنابی خواهد فرود آورد باید جسد مرا در غار به همراه خود نگهدارید تا چون بزمین فرود آید (پس از طوفان نوح) مرا بفرستید بر زمین شام تا مرا آنجا بخاک روم ، و جسدش به همراه آنان بود و چون خدا نوح (ع) را فرستاد آنها را با خود داشت و خدا طوفان را بر زمین فرستاد و همه زمین غرق شد با مدنی و موح آمد تا در بابل منزل کرد و همه پسرش سام و یافت و حام سوارش کرد که جسد آدم را ببرند و آنجا که فرموده بخاک سپارند ، گفتند : آن سرزمین هراستناک است و همدی در آنجا نیست و راه را نمیدانیم ولی دست بازگیر تا مردم در امان شوند و فراوان گردید و در شهرها همدی باشد و زمین خشک شود بدناها فرمود : آدم از خدا خواسته که هر کسبکه او را بخاک سپارد تا روز قیامت دواز شود ، و جسد آدم علیه السلام بجا ماند تا اینکه خضر آمد و متصدی بگور سپردن او شد و خدا وفا کرد بدناچه وعده داده بود تا هر چه بخواهد او زنده بماند.

این حدیث را پیشروان دین و اهل وثوق از مؤمنین و مسلمین روایت کردند

۲- **لقمان بن عاد** کبیر پس از خضر (ع) عمرش از مردم دیگر درازتر بوده

برای اینکه او ثلثت هزار و پانصد سال زندگی کرد و بقولی عمر هفت کرکس را زنده ماند ، او يك جوجه کرکس نر را می گرفت و برکوه مینهاد او تا پایان عمرش زنده بود و چون مردی جوجه دیگری بر جای او نهاده تا آخرین آنها که یالی انبوه داشت و او را لبد میخواندند و از همهم عمرش درازتر بود که گفتند : دراز شد روزگار بر لبد و مرد و چون مردش را دید گفت : ای لبد تو مرا بهلاکت کشیدی و در اینباره اعنی سروده.

برای خود هفت کرکس برگزیدی

و چون کرکسی در گلشت بدبگیری سر کشیدی

عمر کرد تا آنجا که خیال کرد کرکسان او جاویدانند

و آیا نفوس آدمی تا روزگار هست زنده ماند

و گفت بنزدیکتر آنها وقتی پر ریخت

نابود شدی و نابود کردی زاده هادرا و دانستی

و همانست که گویند قصد کرده در گفته خود :

چرخید بز او آنچه چرخید بر دارای لبد

۳- ربیع بن ضبح نواده هشتم قراره است که سیصد و چهل سال زنده بود و

رمان پیغمبر (ص) را دریافت و مسلمان نشد و همانست که میگویند پس از گلشت دو پست سال از عمرش :

با آگاهی بر سان بگوش پسرانم که پسران ربیعند

که پسران بد قریان شماها شوند

که من پیر شدم و استخوانم نازک شده

میاد شمارا از من باز دارد پرداختن بزنان

راستش در حاندانم زنان خوبی باشند

و پسرانم نه از آنها کناره گیرند و نه بد رفتاری کنند

چون زمستان شود مرا گرم کنید که ویران سازد پیر را زمستان سرد
و اما چون سرما بیکباره برود يك پیراهن سبك ويك رداه بس است
چون چون دو یست سال زنده باشد البته که لذت و جوانی بیاد رفته اند
و او است گوینده این شعر .

جوابی من در تنگنا افتاده است و خواهد از من دور شود

با اینکه روزگارانی یا من مانده

۴- مستوحزین ربیعہ بن کعب که سیصد و سی و سه سال زندگی کرده و او است
که می گفته :

من از زندگی و درازی آن بتنگ آمدم و زنده ماندم پس از چند صد سال سالها
صد سال گذشت که از آن پس دو صد سال بودند

برایم و هر کردم از پس ماهها سالها

۵- اکثم بن صیفی اسدی تمیمی که حکیم نامداری بوده و حرب برتری از
او بداند ، سیصد و سی سال زیسته و می گفته :

راستی مردیکه نود سال زنده مانده

تا صد سال و دلتنگ نشده از زندگی البته یادانت

گذشت دو یست سال پس از ده سال کلمیاب

و این در شمارش شبها اندك آید

و از آنانیست که اسلام را درك کرده و به پیغمبر (ص) ایمان آورده و پیش از

آنکه آنحضرت را ببیند مرده و احادیث و حکم بسیاری از او بیادگار مانده است

يك حدیث که از او روایت است اینست که : چون بعثت رسول خدا (ص)

را شید پسرش را نزد آنحضرت فرستاد و باو سفارش خوبی کرد و نامه به همراه او

فرستاد که در آن گفته بود : بنامت یار خدایا از بنده ای بسوی بنده ای راستش بما

رسیده آنچه بشورسیده و خبری از تو بما رسیده که صحت آنرا ندانیم اگر تو چیزی

دیدي ما بما و اگر چیزی آموختي بما بیاموز و در گنج خود ما را شريك کن والسلام

و رسول خدا (ص) باو پاسخ نوشت :

بنام خداوند بخشنده مهربان

طرف محمد رسول خدا باکتم بن صیفی : من خدا را بسوی نوسپاس گویم
راستش خدا من فرموده : بگویم نیست شایسته پرستشی جز خدا آسرا گویم و
و دارم مردم را بدان ، خدا مرد مرا آفریده و آفرینش و فرمان همه از آن خداست
آفریده آنرا و میراند و اوست که آنرا زنده کند و بسوی او است سرانجام ، شما
را اعلام کنم یاداب رسولان و البته که بازهرسی شوید از حیر بزرگ و البته بدانید
نگزارش آسرا پس از روزگاری .

چون نامه رسول خدا بدو رسید بنی تمیم همه را جمع کرد و پندداد و تشویق
کرد همراه او بحضور پیغمبر روند و بآنها شناساند که این امر بر آنها واجب است و از
او پذیرا نشدند و در این وقت خودش تنها بخدمت رسول خدا (ص) حرکت کرد و حر
فرزدان و بوعها با او نبودند و پیش از اینکه بخدمت آنحضرت برسد مرد و سپاه او اکتم
بن صیفی بن رباح است (و نیاکاه او را تا عمرو بن تمیم بن مرة برشمرده)

۶- صیفی بن رباح پسراکتم نامیده که دو بیست و هفتاد سال ریست و عقلش
بر سر جا بود برخی راویان پنداشته ذوالحلمی که مثل من پشکری در شعر خود نام
برده اوست (در اینجا شعری از مثل من آورده) .

۷- صبیحة بن سعید بن سهم بن عمرو که دو بیست و بیست سال زیست و هرگز
مویش سفید نشد و اسلام را درک کرد و مسلمان نشد .

ابوحاتم و ریاضی بسندی روایت کردند که صبیحة سهمی مرد و دو بیست و بیست
سال داشت و مویش سیاه بود و دندانهایش درست و همواره اش قیس بن عدی برای
او این مرثیه را سرود :

۱- کیست که از مرگ در امامست پس از صبیحة سهمی که مرد ؟

۲- مرگش بر سپیدی موی او سبقت جست و ناگهانی شد .

۳- پس توشه بردارید و نایود نشوید میان خاندان خود آهسته .

۸ - دریدین زیدین بهدقضاعی چهارصد و پنجاه و شش سال زنده ماند و چون مرگش رسید گفت :

۱- روزگار با دست و پایش مرا در گرفت

روزگار چیزی را که بسازد روزی از کار اندارد

۲ - آنچه را امروز بسازد فردا تاه سارد.

و نیز گفته است :

۱- چه بسیار چپو چوبی که بدست آوردم امروز ساختمان شود برای درید حانه او

۲- چه بساهم نبرد دلاوری که او را کشتم و بسامه مان تشوئی که از او پذیرائی کردم

۳- اگر روزگار را یک بلا بود تحمل کردمی یا اگر یک هم نیر دداشتم او را کمایت میکردم

۹ - دریدین صمته حبشی روزگار درازی ونده بود و امروانش بر دو

چشمش فرو ریخته بود و بقولی از دوست سال نگلخته بود و اسلام را دریافت و

نپذیرفت و در جنگ حنین هوازن شرکت کرد و کشته شد، و او است که چون پیر شد گفت

۱-

۲- در ژرفای خانه مرشید در گروم

گویا چون کودکی دعانده شده یا در گمواره گردانیده شوم

۳- پس از فصل جوانی و بیرومندی و موی درهم انوه بسیار سیاه

۱۰- عمرو بن حمه دوسی چهارصد سال زنده بود و او است که می گفت.

لف - پیر شدم و عمرم دراز شد و ناراحتم تا گویا

گزیده شده افعیهایم که شش آرامی ندارد

س- مرگ ناکنون مرا نابود نکرده و پیاپی بر من گلخته سالها از تابستان و بهار

ج- سیصد سال تمام بر من گلخته و هم اکنون من امیدوارم گلشت صد چهارم را

د - و گردیدم چون کرکسی بال آویخته که چون خواهد پرواز کند بیا و گویند بیفت

ایوروق بستندی تا شعیب مازگو کرده که او گفت : در حضور ابن عباس بودیم

۱- بجهت الفاظ مشبه و منطوطی که در این بیت بود ترجمه نشد.

درگشید زمزم و او بمردم فتوی میداد و مردی نزد او برحاست و باو گفت به فتوی
 حواهان فتوی دادی آیا شعرهم میدانی؟ گفت: بگو، گفت چه معنا دارد گفتنشاعر:
 برای مرد بردبار پیش از امروز بوده که عصا بر زمین کوفتند
 و آموخته نشده آدمی جز برای اینکه بداند

ابن عباس بدو پاسخ داد که آن بردبار عمرو بن حمزه دوسی بوده که سیصد
 سال در میان عرب قضاوت کرد و چون بدو چسبیدند برای قضاوت و ششمین پاهفتمین
 از فرزندان فرزندش را دریافته بود گفت: این دل من يك قطعه گوشت است از تن من
 و بسا که در روز و در شب چند بار بر من دگرگون شود و بهتر وقت استقامتش در
 آغاز روز است و چون تو دیدی دلم از دست رفته (و چرت میگویم) عصا را بر زمین
 بکوب و چون آن نواده اش دگرگونی در او دیدی عصا را کوبیدی و فهمش برگردیدی
 و متلسس همین شعر را گفته که تو پرسیدی (و باز متن عربی شعر را آورده).

۱۱- زهیر بن جناب (از نژاد قضاعه) چهارصد و بیست سال زنده بوده، سرور
 قوم خود بوده و شریف و مطاع میان آنان و بقولی ده خصلت دارا بوده که در زمان
 او در کسی فراهم نبود: رئیس قوم خود بوده، سخنگوی آنان بوده، شاهرشان بوده
 حکیمشان بوده، نماینده آنها بوده نزد پادشاهان، و طبیبشان بوده و طبابت در آن
 زمان شرافت داشته، کاهن قوم خود بوده، یکم سوارشان بوده، در میان آنها صاحب
 خانواده بوده و شمار بسیاری خویش و تبار از خود داشته.

۱۲- حرث بن مضاض جرهمی برادر حضرت اسمعیل (ع) از فرزندان جرهم
 اکبر که پنجمین پشت سام بن نوح بوده چهارصد سال زیسته و اوست که گفته:
 ۱- گویا نبوده میان حجون و صفا علمی و داستان شب بگفته در مکه داستان سرائی
 ۲- آری ما اهل آن بودیم که ناپدید گردمان گلشت شیبهای تار و یختهای واژگون
 و آن يك قصیده درازی است، بسا مردمی باشند که آنرا روایت آوردند.

(مقصود اینست که برادر مادری آنحضرت بوده و دلیل است بر اینکه هاجر
 از جرهم بوده و بهمین مناسبت حضرت ابراهیم او را بمکه برده. (مترجم)

۱۳- عامریس طرب عدوانی دویست سال ریسته و از حکماء عرب بوده و
دوالاصبح عدوانی درباره او گفته:

بوخه شما پایان رسد و درهم نشکند آنچه را گذشته (زنده نکند مرده را)

۱۴- حرث بن کعب منجی صد و شصت سال ریست و وصیت بیکی برای قوم
خود بجا گذاشت و مسیحی بود و اوست که گفته:

الف- جوابم را حوردم و پایان رساندم و گذراندم پس از روزگاری روزگاره

ب- سخاوت را همچو بار بوم و نابود شدند من پیری ناتوان و شکسته شدم

ج- خوراکم اندک است و برخاستن دشوار روزگارم کوتاه گام ساخته

د- شب بگذرادم و اختران آسمان بشمارم و کار خود را در اندیشه ریز و روکم

۱۵- الاقوة بن مالك اودی دویست و سی سال زنده بوده و قومش وصینی
کرده و قصیده ای معروف و مشهور دارد.

الف- در میان ما غروها باشند که سازندگی برای قوم خود نداشتند

و اگر قومشان تباهاکاری آنانرا بهسازی کردند آنرا برگرداندند

ب- درست نمیروند و گوش بمرشد خود نمی دهند

نادایی از آنان همراهشان باشد و گمراهی میعادشان

ج- گردیدند در سرپرستی پسر عتر و تبار او

چون بهلاکت رسیدند بدانچه رح داد برای قوم عاد

د- و از آن پس مانند قدر بود که پیرواوشند

در گمراهی اقوامی که نابود شدند

ه- حائمان ساخته نشود جز که ستونها دارد

و ستونی نباشد چون لنگر نزنند میحبارا

و - و اگر میخها و ستونها فراهم شدند

و بودند مردمی که ساکن خانه شوند نزدیک شده اند بانجام کار خود

ر - نمیشود مردم سرخود باشند و سرورانی نداشته باشند

و سرورانی نباشند چون نادانها بر آنها آقا شوند

ج - چون رو گردانند سروران قوم از کار خود

وای بر حال این قوم و پس وای

ط - کار را باید برای و مصلحت نهاد

و اگر رو گردانند از بدان باید فرمان برند

ی - * * * * *

یا - چگونه دوست آید اگر میان مردمی باشی که از راه راست قید و بند دارند

بیه و رمام خود را از نادانی یگمراهان خود سپردند

و همه بر یسمان گمراهی در میزدند

یج - رسیده وقت کوچیدن بسوی مردمی گرچه دورند

که در آنها صلاح است برای جوینده حق و ارشاد

ید - بزودی خود را از شما دور سازم

گرچه خویشی و ولادت من باشم پیوسته است

یه - راستی نجات اگر بینائی باشد برایت

در دوری از برادر گمراه است و هر چه دورتر

و در شرح گفته او : در کفالت ابن عترو عشیره او افتادند روایت شده که

آنان نماینده های قوم عاد بودند و بیرون شدند برای خانه مکه تا خواستار باران شوند

برای قوم خود و آنان قیل ، لقمان ، مرید و عارق بودند و بمردی از قیره جرهم وارد

شدند و نه لهو و طرب پرداختند در خانه او و از خواهش باران غافل شدند و از بازی

خود بهوش نیامدند جز پس از آنکه خدا باد سیاه را بر قوم آنان در انداخت و همه را

نابود کرد و قیل را برق طوفان زد و کشت و بدانشا پیوست و سه تن دیگر باقی ماندند

و دراز عمرتر میان آنها لقمان بن عاد صاحب کرمسان بود که نامش در پیش گذشت

اسمعت وجود الفاظ مشتبه در این بیت ترجمه نشد .

۱۶- نضرین دهمان نواده اشجع که صدو نودسال عمر کرد و جوانی و سیاهی موی او برگشت و عقلش که رفته بود بر جای خود آمد و عباس بن مرداس سلمی در باره او سروده که در ضمن آنها گفته :

سیاهی سرش برگشت پس از آنکه سفید شده بود

و یدو برگشت جلوه جوانی که از دست رفته بود

و عقلش یدو برگشت پس از اینکه از دست او رفته بود

ولی او از آن پس هم مرد

(با اسقاط ترجمه دو شعر مغلوط)

(و آنگاه مصنف (ره) نام شماری از معمران را برده و از هر کدام شعری آورده که

چون نقل اشعار برای فارسی زبانان سودمند نیست مهرست نام آنان اکتفاء میکنیم)

۱۷- امیه بن اسکرلیشی : که روزگاری در اوزبکستان تاخرف شد و پسر بچه ی

که گوسفندانش را میچراند یدو بر خورد که خاک بر سر خود میریخت از پوری و ایستاد

و او را نماشاکرد تا بخود آمد و چون چشمش بدان پسر بچه افتاد که باو نگاه میکرد

شعاری سرود .

۱۸- جعشم بن عوف پسر جذیمه : دویست و پنجاه سال ریست...

۱۹- امانات بن قیس از کتده : صد و شصت سال ریست و درباره او يك مردی

ارکنده قطعه شعری گفته .

۲۰- اوس بن ربیعہ از اسلم : دویست و چهارده سال زیست و در ایساره

شعری گفته ..

۲۱- کعب بن رداد : سیصد سال ریخته تا از زندگی خسته شده و در این

باره شعری گفته و آرزوی مرگ کرده ..

۲۲- انس بن نواس از ربیعہ : روزگار دراری زیسته و دندانهایش که

افتاده بودند از نو در آمدند ... (۱)

۱- برآمدن دندان نو برای کسیکه از گزند سن دندانهای خود را درست

داده میان مردم معروف است ولی يك دندان نیز شك گفت تا پیش از ۷۵ سال امکان دارد

۲۳- ثعلبیه بن عبد از عبدالاشهل : دوست و سی و سه سال ریسته و او جد

صحاك است (۱) ..

۲۴- بحرین حارت از کلب . صد و پنجاه سال زیست و باسلام رسید ولی

پدیدرفت ..

۲۵- دوجلی حمیری از پادشاهان یمی بوده و سیصدسال زنده مانده

احبار قس بن ساعده ایادی

۲۶- قس بن ساعده ایادی است (ره) که روزگار درازی زنده مانده ، بروایتی

ششصدسال و بروایتی کمتر از آن و او از حردمندان و حکماء عرب بوده و او بحسب کسی است که نوشته :

از فلاں بموی فلاں (یعنی این روش را درنامه نگاری بکاربرده)

و او ار آنانست که خدا تعالی را یگانه دانسته و باو معتقد بوده و بعدل و

حکمتش معترف و باینکه حدای یگانه خلق را آفریده و پس از مردن آنانرا زنده میکند .

و او بخست کسی است که در سفراتی خود واما بعد گفته و بخست کسی که

با عصا سحرآمیز کرده .

کسانیکه در شعر خود از قس نام بردند

۱- اعشی قیس بن ثعلبیه که سروده :

و حکیم تراست از قس و دلیر ترا آنکه در ذی القیل خمان بیجان گردیده

۲- عطیه گفته :

گویا تراست از قس و گلر اتر در گلر از یاد که نفوس را از تندی خود بیازارد

۱- صحاك آنکه بر کشور ایران تسلط یافت و مدتها حکومت ظالمانه ای

داشت و دوماز بر سر دو دوش او برآمد که هر روز باید برای هر کدام مخز جوانی را بخورد

آنها بدهد تا آرام بمانند و داستانی افسانه ای در این باره معروف است و او را صحاك مار بدوش گفته اند .

و خود قس می‌سرود:

آیا باران امان آورد هنگام باریدنش
و آنچه پشت کرده، از دست رفته و می‌رود

آیا کاشکه گفتن و اگر من درباره آن سودم دهد؟

و لبید هم گفته .

قس کاشکه و اگر من را بجای خود نهاده و از لقمان حکم اندیشه مورد توجه شده
قس نیکوتر مردم بوده در زمان خودش از نظر خدا پرستی و شیواتر از نظر
سخنرانی و رسالت از نظر پندآموزی و بسیار بوده که نام رسول خدا (ص) را می‌برد
و مردم را بدو مژده میداده و پیش از بعثت او بدو ایمان آورده بود .

و یحیی (ص) همیشه از اخبار او جستجو می‌کرده و از مردم پندهای او را
واگو می‌خواسته و بر او رحمت طلب می‌کرده و می‌فرموده : قس خودش به تشباهی
بك امتی است .

داستان قس و آنچه در بازار عكاظ گفته :

بسدش نا شعبی که ابن عباس گفت: چون نمایندگان عبدالقیس شرفیاب
حضور رسول خدا (ص) شدند فرمود : کدامتان قس بن ساعده ایادی را می‌شناسید؟

پاسخ دادند همه ماها او را می‌شناسیم ای رسول خدا

فرمود : من فراموش نمی‌کنم که در عكاظ سوار بره شتر سرخ موئی بود
برای مردم سخنرانی میکرد و میگفت : ای مردم گرد آئید و چون گرد آمدید گوش کنید
و چون گوش کردید بدل سپارید و یاد بگیرید و چون یاد گرفتید بگوئید و چون گفتید
راستگو باشید .

هر که زیست مرد و هر که مرد از دست رفت و هر چه آمد نیست آید ، راستی
که در آسمان خبری هست و در زمین هب رتبه، گم‌واره‌ای گسترده و سقعی افراشته و اختراسی
لوران و دویاهائی بی‌زرقا .

سوگند می‌خورد قس بخدا سوگندی پامرجا، نه دروغ دارد و نه گناه که اگر

در زمین حشودی باشد البته که سقط هم باشد راستش برای خدا دینی است که نزد او محبوبتر است از دینی که امروزه شماها دارید .

چه باشد مرا که بینم مردم میروند و بر نمیگردند ، آیا ماندن را پستیدند و ماندنی شدند ، یارها شدند و بخواب رفتند .

سپس فرمود: کدام شما شعر او را روایت دارید و برای آنحضرت خواندید

الف - در آنساکه بخت رفتند از این دنیا در قرون گذشته

برای ما قلیلهای بینا کننده است

ب- چون دیدم هر کس بآبش حور مرگ رفت برای او بازگشتی نبود

ج- و دیدم قوم من هم بسوی آن شتاپند از خردسالان و سالمندان

د - بر نمیگردد گذشته ای و نمی ماند از مانده ها پاینده ای

ه - بفین کردم منم بنایار آجا که دیگران قوم رفتند و رفته اند

و روایت است که : مردی برای رسول خدا (ص) حدیث گفت و در حدیث او بود

که بدنبال شترم که گمشده بود بیرون رفتم و او را در سایه درختی یافتم که از برگهایش

خرد میکرد و میخورد و مزدیکش رفتم و مهارش کردم و سوارش شدم و او را بیک وادی

در انداختم و بناگاه چشمهای جوشان بود و بستانی با درختان سر درهم و درختانی

حکلی . وی انتظار دیدم پس من ساعده ایستاده میان دو گور و نماز میخواند و میان

آن دو برای خود مسجدی ساخته . راوی گفت : چون نمازش پایان یافت باو گفتم .

این دو گور چه باشند ؟

گفت : این دو گور از دو برادر منند که خداپرست بودند ما من در این جا

و من خدا را میان این دو پیرمتم تا یدانها پیوندم .

راوی گفت . سپس رو بسوی دو گور کرد و گریه سرداد و می سرود:

الف - ای دو دوستم بیدار شوید بنرازا کشید که بخواب رفتید

این نصیب و بخت شما بود یا خواب خود را بر گزار میکسید ؟

ب - می بینم حلی در استخوان و پوست شما افتاده

گویا آنکه دوختها را آب میدهد شمارا آب میدهد

ج - بدانید که من در سمعان تنها مانده ام ؟

و در سمعان دوستی جز شما دوتا ندارم

د - بر سر گور نان ماندنیم و نخواهم رفت

دشمنهای دراز جز اینکه آوای شمارا پاسخ گویم

ه - اگر نفسی قریان نفسی میشد نفس خود را میدادم قریان شما باشد

گوید - بدو گفتم : چرا بقوم خود پیوند نشوی تا در خوب و بد با آنها

باشی ؟

گفت . مادرت بمزایت نمیدانی که فرزندان اسماعیل دین پدر خود را رها

کردند و پیرو اجداد شدند و تنها و همتایان را بزرگ شمردند ؟!

گفتم : این نمازیکه میخوانی چیست که عرب آنرا نمیشناسد ؟

گفت : آنرا برای خدای آسمان میخوانم.

گفتم . برای آسمان جزلات و عزای خدائی است ؟ چهره درهم شد و رنگش

پرید و گفت دور شو ای انا ایاد از من راستیکه برای آسمان خدائی است آنکه آنرا

آفریده و باختران زیورش بخشیده و بماه تابان او را رخسفته کرده ، تاریک کرده شبش

را و روشن ساخته روزش را و بزودی فراشان گیرد از این نعمت.

(و با دست خود اشارت کرد یسوی مکه و یسوی اختران) نعمت او یوسیلنه

مردیست حوشرو از فرزندان لوی بن هالب که او را محمد (ص) گویند که بکلمه اخلاص

دعوت کند (کلمه لاله الا اله) گمان ندارم من او را درک کنم و اگر پروزگار او رسم

با او دست بیعت دهم و بشتابم با او هر جا شتابد .

۸۵- پس رسول خدا (ص) فرمود : خدا رحمت کند برادرم قسی را ، محشور

شود در روز قیامت يك است به تنهایی.

خبر دیگر از قسی که یاد کند در آن از رسول خدا (ص) و از ائمه علیهم السلام

بسدش تا تمیم بن وهله مری که من باز گفت چارودین . پدر عبدی که مردی ترسا بود و مسلمان شد در سال صلح حدیبیه از روی عقیده ، او کتابهارا خوانده و تفسیرش را دانسته در گذشته رورنگار ، بینا بود بفلسفه و طب ، رأی درست و چهره زیبا داشت و در دوران عمرین خطاب برای ما چنین بارگفت که

من شرفیاب حضور رسول خدا (ص) شدم با مردانی از نیره عبدالمقیس صاحبان حلم و سالحورده و دارای شیوائی و بیان و حجت و برهان چون چشم آنان به پیغمبر (ص) افتاد از هیبت آنحضرت و محضر او پهراس افتادند و زبانشان بند آمد و پلرره افتادند و رئیس آن قوم بمن گفت . خودت دانی یا این آقا که ما را نزد او آوردی و ما توانائی نداریم با او سخن گوئیم و من پیشاپیش آنان نزد آنحضرت رفتم و برابرش ایستادم و گفتم : درود بر تو ای رسول خدا ، پدر و مادرم بفریانت و این اشعار را اشاء کردم و گفتم :

الف - ای پیغمبر خدا مردامی نزد تو آمدند که در نور دیدند پیاپی آنها را دره بدره

و پس از چند بیت در شرح سختی راه و سفر گوید :

دلاورانی مزد تو آمدند که مانند اختران می تابند

سپس چون تو را بهتر مردان دیدند	از هیبت و جلالت زبانشان بند آمد
میترسند از شر روزی سخت	هرسانك که بترساند دلها را ترسانندی
و از فریاد روز محشر همه مردم	و حسابرسی هر کس در گمراهی بسر برده
بسوی آنکه نور خدا و پرهان او است	و نیکی و نعمتی است که بندست نیاید
و امانست از خدا در حشرونشر	آنجا که مردم تاب پرشی ندارند
از آن قواست حوض و شفاعت و کوفتر	و فضل، چون بطور صریح پرش شود
ای راده آینه خدایت بر نگزیده است	وقتی که او پیاپی اشك ریخته
خبر دادند اولین را بنام تو درباره آنها	و همامها پس از آن که میدرخشند

چارود گفت : رسول خدا (ص) با همه رخماره مبارك خود بمن توجه کرد که

از آن دریافتم يك درخشندگی ناپهنده و سامعی مانند درخشش برق و فرمود : ای چارود

تو و قومت دیو آمدید او موعد مقرر ، من بآنحضرت وعده پیش از آن سال را داده بودم که بهمراه قوم خود بیایم و بیامدم و در سال حدیبیه آمدم .

گفتم . یا رسول الله جانم بقرابت دیر کردن من نبود جز برای اینکه بیشتر قوم دیر در من پذیرای مسلمانی شدند تا خدا آنانرا بسوی تو روانه کرد برای اینکه حیر آنها را خواست در نزد حضرت تو و هر که از آن وا ماند بهره او از فیض حضور تو از دستش رفته و آن بزرگتر مدبختی و سترگتر کيفر است و اگر حضرت تو را دیدندی از حضورت وانما شدند .

و نزد آنحضرت مردی بود که او را نمیشناختم گفتم : او کیست ؟
گفتند : او سلمان فارسی صاحب برهان عظیم و شان قدیم است .
سلمان گفت : تو ای مرد عبدالقیسی چگونه آنحضرت را ندیده شناختی ؟
پس من رو کردم بر رسول خدا (ص) در حالیکه چهره آنحضرت درخششی از نور و سرور داشت و گفتم : یا رسول الله راستش قس چشم پراء دورانت بود و هنگامت را دیدم و بنام خودت و پدر و مادرت و بنام کسانی که آنانرا بهمراهت احساس نکسم و آنانرا در پیروانت نیستم فریاد میکرد .

سلمان گفت : بمانگراش بده و من شروع بگزارش کردم و رسول خدا (ص) میشنود و همه مردم هم شنوا بودند و دل داده بودند .

گفتم : یا رسول الله ، من دیدم قس از يك انجمن تیره ایاد بدر آمد بسوی دشتی هموار که دارای درختان خاردار بود و سروعتاد با اینکه در برداشت عباتی قلمکار در شبی روشن چون خورشید باز ایستاد و روی وانگشت بسوی آسمان برداشت و من نزدیک او رفتم و شنیدم شکی کم میگفت :

بار خدایا ، پروردگار این هفت آسمان برافراشته و زمینهای پر گیاه سوگند بسمحمد و سه محمد دیگر با او و به چهار علی و دو سبطان باقر و الا و آن سردرختان و همنام کلیم نالان و حسن بلند مقام ، آنانکه سروران شفیع باشند و راه هموار و راستا ، حواریان انجیل و نگهبانان قرآن بشمار نقباء بنی اسرائیل ، محو کنندگان هر گمراهی و نابود کنندگان هر باطل و راستگویان در گفتار که قیامت بر آنان برپا شود و شفاعت از آنان بمرحمان رسد و بحکم خدا طاعتشان واجب باشد .

و آنچه گفت : بار خدایا کاش من آنانرا دریافتمی و گرچه پس از سختی و کندی در عزم و در زندگیم . سپس شروع بخواندن این اشعار کرد :

۱- کی میشود که من پیش از مردن حق را دریام

و گرچه پس از آن برایم نابودی باشد

۲- و اگر بر باید مرا روزگار سر سخت بچنگالش

البته ربه کسانیکه پیش از من بودند و آنانکه پس از من هم باشند بر باید

۳- شك نیست که من هم براه آنان خواهم رفت

بدین زودی و کیست که راه مرگرا نیمایند؟

سپس یرگشت و اشکش روان بود و چون کوهشتری که گوشش میبرد ناله

میکرد و میگفت :

الف - سوگند میخورد قس سوگندی که نهانی نیست

اگر زنده ماند دوزخ را از آن دلتنگ نیست

ب - تا دیدار کند احمد را و سروران و حکیمانی که

اوصیاء احمد باشند گرامی تر کسانیکه در آسمانند

ج - مردم از درك مقام آنها کورند و آنان روشنی چشم علماء باشند

من یادشانرا فراموش نکنم تا اینکه زیر سنگها در آیم

سپس گفتیم . یا رسول الله از قول خدا بما خبرده خدا تو را خبرخیر دهد . از نامهای که

شاهد آنها نبینیم و قس نام آنها را بیاگفت.

رسول خدا (ص) فرمود : ای ابو جارود شبی که مرا با آسمان بالا بردید

خدا هر وجهی که بپرس از رسولان پیش از خودت که بر چه مبعوث شدید،

بدانها گفتم . بر چه مبعوث شدید ؟ گفتند بر عقیده به نبوت تو و ولایت علی بن

ابیطالب و امامانی که از شما دوتایند و آنچه بمن وحی شد که روکن بسمت راست

عرش من بداسو رو کردم و بناگاه علی ، حسن ، حسین ، علی بن الحسین ، محمد بن

علی ، جعفر بن محمد ، موسی بن جعفر ، علی بن موسی ، محمد بن علی ، علی بن محمد ، حسن

بن علی و امام مهدی علیه السلام در حوضچه ای از نور نماز میخواندند و هر روز گارتعالی

من فرمود ایماند حجتها برای دوستانم و این است که کین کشد از دشمنانم
حدود گفت: از آن پس سلمان بمن گفت: ای جارود آنانند که در ثورات و انجیل و
و ربور یاد آور شدند و من نزد قوم خود برگشتم و میگفتم:

- ۱- برد تو آمدم ای زاده آمنه رسول خدا تا بوجود تو هدایت شوم بره راست
- ۲- تو گفتی و گفتارت درست بود و راست است آنچه خواهی که بگوئی
- ۳- و بینا کردی کوری را از عبد شمس و همه بودند در تیرگی و گمراهی
- ۴- ی تو حمر دادیم از حال قس ایادی گفتاری درباره تو که پائینی بدان سزاوار
- ۵- و از نهها که مامعوم بودند بر ما و سرانجام آنها را دانستیم و بودند بدان نادان (۱).



۱- این خبر یکی از اخبار اسرار آمیز است که بروشنی خلافت امیرمؤمنان
و امامان علیهم السلام دیگر را بیان کرده مانند خبر لوح که از جابر بن عبد الله انصاری
روایت است و در اصول کافی آمده و مایش دوازده امام را در لوح سبزی بوسیله
حضرت فاطمه علیها السلام در نظر جابر بیان کرده برای اینکه جابر بن عبد الله از رازداران
آستان پیغمبر اسلام (ص) بوده و چنین مکلفه پرارزشی بوی ارزانی شده.

فصل : گفتگوئی در باره این خبر

خدایت کمک دهد بدانکه در این خبر چند جای سؤال دارد که از تو پرسند:

۱- پیغمبران مرسل پیش از رسول خدا (ص) مرده بودند و چگونه میشود در

آسمان از آنان پرسشی شود ؟

۲- بتو گویند : چه معنا دارد گفته پیغمبران یا آنحضرت که معصوم شدند

مرئوت او و ولایت علی و امامان از فرزندان علیهم السلام ؟

۳- چگونه میشود ائمه اثنی عشر در آن حال در آسمان باشند و ما بیقین خلاف

آنها دانیم زیرا امیر مؤمنان (ع) در آن زمان در مکه بود و روی زمین و خودش

هرگز دعوی نباشت که با آسمان رفته و کسی هم برای او چنین دعوی نداشته و اما امامان

از فرزندان او هیچکدام هنوز وجود نداشتند و زائیده نبودند و معنی درست این خبر

چیست ؟ و باید پاسخ آماده داشته باشی.

اما پاسخ پرسش یکم اینست که : ما در مرگ پیغمبران شکی نداریم جز

اینکه در جبر آمده که خدا پس از مرگ آنها را با آسمان بالا میبرد و در آنجا زنده و در

معتمد تا روز قیامت و این در قدرت خدا تعالی محال نیست .

۸۶- در روایتی است از پیغمبر (ص) که فرمود : من گرامی نرم نزد خدا

اراینکه بیش از سه روز مرا در زمین وانهد. و چنین است نزد ماحکم ائمه علیهم السلام.

۸۷- پیغمبر (ص) فرمود: اگر پیغمبری در مشرق میبرد و وصی او در مغرب

بمیرد خدا آن دو را باهم گرد آورد و زیارت ما برای مشاهد آنان باین حساب نیست که در آنجا بید بلکه برای شرافت محل است برای غیبت اجسام آنان در آنها و برای اینکه ما را بعبادت در آنجا واداشتند و بنابراین دوست آید که پیغمبر (ص) انبیاء رادر آسمان دیده باشد و از آنها پرسیده باشد بفرمان خدا .

بعلاوه خدا تعالی فرموده (در آیه ۱۶۹ سوره آل عمران) : و شاید پنداری آتائرا که در راه خدا کشته شدند مردگانند بلکه زنده اند نزد پروردگار خود ، و اگر مؤمن شهید در راه خدا چنین است چگونگی آنکار شود که پیغمبران پس از مرگشان زنده اند و در آسمان در نعمتند ؟

و اخبار خاصه و عامه بهم پیوسته در صحت این معنی و همه راویان اتفاق دارند که چون پیغمبر (ص) در شب معراج مخاطب شد بوجوب نماز یومیه او در آسمان بود حضرت موسی (ع) بدو گفت : امتت تاب این همه نماز را ندارد و آنحضرت چندبار بخدا رو آورد برای تخفیف در آنچه مورد اتفاق است دروغ نیست . و اما پاسخ از پرسش دوم اینست که : بانبیاء اعلام شده بود که بزودی پیغمبری مبعوث شود خاتم آنان باشمعی ناسخ شرع آنان و اعلام شدند که او والا تر و برتر آنها است و برای او پس از وی اوصیائی باشند که حافظان شرع و حاملان دین اوید و حجت بر امتش ، پس واجب شده بر انبیاء تصدیق بدانچه بدانها گزارش شده و اعتراف بدان .

۸۸- بسندش از عبدالاعلی بن اعین که شنیدم امام صادق (ع) میفرمود : پیغمبر نشده هیچ پیغمبری هرگز جز بشناختن حق ما و تفضیل ما بر دیگران . و امت اسلامی اتفاق دارند بر اینکه مژده داده شدند همه پیغمبران به بهشت پیغمبر ما و آگاهی داده شدند بامر آنحضرت و این درست نیاید از آنها جز که خدا تعالی آنها را بدان اعلام کرده باشد و آنرا تصدیق کرده باشند و بدان ایمان آورده باشند و شیعه هم روایت کردند که : همه پیغمبران بائمه مژده داده شدند که اوصیاء رسول خدا بید (ص) .

و اما پاسخ از پرسش سوم اینست که: میشود خدا تعالی برای پیامبرش (ص) در آن حال صورت ائمه علیهم السلام را پدید آورده باشد تا همه را با کمال خود نمایانده باشد و مانند کسی باشد که شخص آنرا دیده است با چشم خود بوسیله نمونه آنان و شکر خدا کند بر آنچه بدانها بخشیده از برتری و ولایتی و این در خردها شدنی است و مقدور. و میشود که خدا بصورت آنها فرشتهها در آسمان آفریده باشد تا تسبیح و تقدیس حضرت او کنند تا اینکه فرشتههایش آنها را ببینند و اعلامشان کرده که ائمه در زمین خواهند بود و امامان و حجج بر خلق او و مقام آنها را تأیید کرده نزد فرشتهها و رؤیت همکلاشان یاد آوریت از آنچه خواهند بود.

۸۹- و در حدیث آمده که چون پیغمبر (ص) بمعراج رفت فرشتهای را بصورت امیرمؤمنان (ع) دید و این خبر مورد اتفاق اصحاب حدیث است.

۹۰- بسندش تا ابن عباس که شنیدم از رسول خدا (ص) میفرمود: چون مرا با آسمان بردند گذر نکردم بگروهی از فرشتهها جز که مرا از حال علی بن ابیطالب پرسیدند تا آنجا که گمان کردم نام علی بن ابیطالب در آسمان از نام من مشهورتر است و چون با آسمان چهارم رسیدم نگاه بملك الموت کردم که گفت: ای محمد خدا خلقی بیافریده جز که من بدست خود جاننش را بگیرم مگر تو و علی (ع) که خدا جل جلاله روح هر دو شمارا بقدرت خود بگیرد و چون زیر عرش رسیدم نگاه کردم بنگاه علی بن ابیطالب بود که بر عرش پروردگارم ایستاده بود گفتم: ای علی بمن پیشی گرفتنی جبرئیل بمن گفت: ای محمد کیست اینکه با تو سخن میگوید؟ گفتم این برادر من علی بن ابیطالب است، گفت: ای محمد این علی نیست ولی فرشته است از فرشتههای رحمن خدایش بصورت علی بن ابیطالب آفریده و ما فرشتههای مقرب هروقت مشتاق چهره علی بن ابیطالب (ع) میشویم این فرشته را دیدار میکنیم برای احترامی که نزد خدا سبحانه دارد.

و بدین وجه درست آید که بوده باشد آنانکه رسول خدا (ص) دید فرشتههایی بصورت ائمه علیهم السلام و همه ایتها که گفتیم از باب احتمال و امکانست

برگردیم بذکر عمر درازان

(۲۷) ۹۱- روایت است که سلمان فارسی در شمار معمرانست و دویست سال

عمر کرده .

(۲۸) ۹۲- روایت است که عمرو بن عاص هم در دوران جاهلیت و اسلام دویست

سال ریسته و چون احساس مردن کرد گفت .

گذشت دویست سال برای عمرو و از آن بعد تیرهای مرگ بقصد او پر گشادند

پس مرد و هیچ رنده ای نباشد گرچه عمرش دراز شود

در گذشت روزگاران جاوید بماند

۲۹- آمدن لید : سیدو شصت سال یافتد و روایت است که معاویه بن ابی

سفیان گفت : دوستدارم مردی سالخورده که مردمی را دیده ببینم تا از آنچه دیده

بما خبر دهد ، یاو گفته شد : این مرد در حضر موت است فرستاد او را آوردند و یاو

گفت : نامت چیست ؟ گفت : آمدگفتش پسری ؟ گفت : پسر لید . گفت : چند سال

بر تو گذشته ؟ گفت : سیدو شصت سال .

معاویه گفت : دروغ گفتی و از او رو گرداند بکارهای دیگر و سپس یلو رو

کرد و بار نام او و پدرش را پرسید و آنگاه گفت : بما گزارش بده از آنچه اردوران

گفته نا زمان ما دیدی ، گفت : ای امیرالمؤمنین چگونه از کسیکه دروغ میگوید

میپرسی ؟ گفت : من تو را دروغگو نشنیدم ولی خواستم بدانم عقل تو بجا است یا نه ؟

در پاسخ معاویه گفت : هر روزی مانند روز دیگر است و هر شبی مانند شب

دیگر ، یکی میمیرد و یکی زاده شود اگر کسانی نمرندند زمین جای همه مردم بود

و اگر نمیزادند روی زمین کسی نمیمانند .

معاویه گفت : بمن بگو هاشم را دیدی ؟

گفت : آری مردی بلند بالا بود و زیبا روی ، میگفتند : میان دو چشمش

يك روشنائی است یا نقطه سپیدی .

معاویه گفت : اسیه را دیدی ؟

گفت: آری مردی کوتاه و کور بود و میگفتند: در چهره او شرارت با شومی است.

معاویه گفت: تو محمد را دیدی؟

گفت: وای بر تو آیا او را بیزرگی نتوانی چنانچه خدا بزرگش خوانده تا بگوئی رسول خدا!

معاویه گفت: بمن بگو چه کاری میکردی؟

گفت: من مردی بازرگان بودم.

معاویه گفت: در بازرگانی خود تا کجا رسیدی؟

گفت: هیچ عیبی را نهان نمیکردم و هیچ سودی را بر نمیگرداندم.

معاویه گفت: تو از من چیزی بخواه.

گفت: از تو خواهش دارم مرا وارد بهشت کنی.

معاویه گفت: این بدست من نیست و بر آن توانا نیستم.

گفت: پس از تو خواهش دارم جوانی مرا بمن برگردانی

معاویه گفت: این بدست من نیست و بر آن توانائی ندارم.

گفت: پس من نزد تو چیزی نمی‌بینم نه در کار دنیا و نه در کار آخرت

پس مرا بدانجا برگردان که از آن آوردی.

معاویه گفت: اما این کار را به چشم، و آنگاه رو بسوی یارانش کرد و گفت:

این مرد زاهد است در آنچه شما بدان رشیت دارید و خواهان آنید.

۳۰- عبد بن شریذ جرمی

سیصد سال عمر کرد و بدوران معاویه رسید و روایت است که: روزی در شام

نزد او آمد و معاویه باو گفت: از شگفت آور چیزی که دیدی بمن گزارش بده گفت:

به چشم، روزی بمردمی رسیدم که مرده‌ای دوگور میکردند چون از آن فارغ شدند دو

چشم غرق اشک شد و باین اشعار مثل آوردم:

۱- ای دل تو با سماء دلبنی یاد آور و آیا امروز سودی دهدت یادآوری

۲- تودوستی را فاش کردی و از احدی نهانش نداری

تا اشکت روان شد در هر محصری

۳- ناهش شد شکبیا باش که مدانی نفدش برایت

بهتر است یا آنچه تأخیر دارد

۴- از خدا تقدیر خیر بخواه و بدان خشنود باش

که در میان سختی بسا رفاه میرسد

۵- در این میان که آدمی در زندگی مورد رشک است

بتاگاه درگور شود و گردبادها بر او وزند

۶- ناگویا نبوده جز یادگیری

و روزگار بگذرد روزگارا

۷- بگریه بر او بیگانه‌ای که نمی‌شناسدش

و خوبشاوندش میان قبیله شاد است

۸- این آخر عهد تو است یا برادرم وقتی

که مرده را گورکنان در لحد می‌سپارند

مردی از آنان پرس گفت : میدانی این شعرها را کی سروده؟ گفتم : نه ،

گفت : همین که او را بفک سهرديم .

۳۹- عوام بن منظر طائی

روزگار درازی در جاهلیت زندگی کرد و مانند تا درك کرد خلافت هم‌رین

عبدالعزیز را و نزد او آوردنش و دو استخوان گلوگاهش پائین و بالا شده بودند

و ابروانش ریخته بودند و او گفتند : چه زمانی را درك کردی ؟

در پاسخ گفت :

بخدا ندادم امتی را در عهد ذوالقرنین درك کردم یا پیش از آن بودم

چون جامه‌ام را بکنید برای شما روشن شود که گوشت و خونی در تن ندارم

۳۲- تیم بن ثعلبه... دویست سال زندگی کرد.

۳۳- مهدی کرب حمیری از خاندان ذی‌رعین دویست و پنجاه سال زنده بود

۳۴- جعفر بن قرط جهنی سیصد سال زنده بود و باسلام رسید و مسلمان شد

۳۵- عوف بن کنانه کلبی سیصد سال

۳۶- هبل بن عبدالله بن کنانه کلبی ششصد و هفتاد سال .

۳۷- حصین بن عتبان زبیدی دویست و پنجاه سال .

۳۸- شریه بن عبدالله جعی از معد العشره سیصد سال.

۳۹- ربیع بن کعب از تمیم سیصد و سی سال و باسلام رسید و مسلمان شد و

شاعر بود .

۴۰- سیف بن وهب طائی دویست سال زنده بود .

۴۱- عدوان بن عمرو بن قیس دویست و پنجاه سال و نابینا شد

۴۲- ابن یزید جعفی صلو پنجاه سال و اسلام را دریافت.

۴۳- مرداس از زید العشره دویست و سی و شش سال زنده بود

۴۴- عمرو بن ربیع لخمی سیصد و چهل سال زیست .

این بخشی است از ذکر معمران و مختصری از آنچه تاریخ نگاران و دانشمندان

کتاب نویس روایت کردند که من آنها را برای تو آوردم فزون از آنچه گذشت و برای

اثبات حجت بر صاحب فهم. و چون روا باشد که خدا تعالی گروهی از خلق خود را که

بمعمران باشند یا اولیاء و یا مشرک چنین عمرهای دراز دهد یا تندرستی و برجا بودن

عقل و رأی چه را باید متکرر شد از درازی عمر امام زمان حضرت مهدی (ع) باینکه

او حجت خدا است بریندها و خاتم اوصیاء است از ذریه رسول خدا (ص) و وعده فرنده

بودن دارد تا زمانی که همه دشمنان بدست او نابود شوند و همه دین خدا را بپذیرند

و جزاین نباشد که طرفهای مظلوم و معاند حق و مکابره کن باشند و البته میان بسیاری

از آنان شیوع دارد آنچه روایت شد.

چند معمر گنونی هم نام برده شد

الف - ابی الدنیا مغربی که به اشج معروف است و از زمان امیر مؤمنان علی -

ابن ابیطالب (ع) تاکنون زنده است و در دیار مغرب و در سرزمین طنجه است و مردم او را در آن دیار دیدند و او برای حج و زیارت سفری کرده و مردم از او روایت کردند و داستان او را از او شنیدند و احادیثی که از امیرمؤمنان (ع) روایت کرده از او شنیدند و هم اینکه او سواری بوده جلو علی (ع) و شیعه روایت کردند که زنده میماند تا زمان ظهور حضرت صاحب الزمان (ع)

همچنین است حال معمر دیگر بعنوان مشرقی و او در شهر یست ار سرزمین مشرق بنام سررورد تا هم اکنون و ما جمعی را دیدیم که او را بیستم خود دیدند و حدیث او را باز گفتند و او هم نیز خادم امیر مؤمنان (ع) بوده و شیعه میگویند آن دو تا هنگام ظهور امام مهدی (ع) همراه او میشوند.

نخبر معمر مغربی که علی بن عثمان بن خطاب بلوی است

۹۳ - بستنش از شریف ابوالقاسم میمون بن حمزه حسینی گفت : معمر مغربی را دیدم او را نزد شریف ابی عبدالله محمد بن اسماعیل آورده بودند در سال ۳۱۰ او و همراهانش را که پنج مرد بودند بخانه او فرآوردند و در خانه بستند و مردم دور خانه ازدحام کرده بودند و من تلاش کردم خودم را بدر خانه برسانم و از ازدحام نتوانستم و یکی از هلامان شریف ابی عبدالله محمد بن اسماعیل را دیدم بنام قنبر که همراه قرح غلام دیگر او بود و آنها را شناختم و با آنها گفتم : میخوام مغربی را ببینم بمن گفتند : چرخ بزن سمت در حمام طوریکه کسی نفهمد و من با آنجا رفتم و نهایی در را برایم گشودند و وارد شدم و در را بستند و در سر پینه حمام در آمدم و دیدم آبرای فروش کردند تا به حمام رود و من اندکی نشستم و بناگاه وارد آنجا شد، مردی بود لاغر اندام و چهارشانه و گونه های سپکی داشت و رنگ گندم گونی و پکوتاهی میزد و موی سیاهی داشت و در سن چهل ساله مینمود و در گیجگاه او اثر زخمی بود و چون جابجانشتم با همراهان خود و خواست جامه خود را بپوشد گفت : این ضربت چیست ؟

گفت : در روز جنگ نهر و ان میخواستم تازیانه را بدست مولایم امیرمؤمنان علی بن ابیطالب (ع) بدهم اسبم را کشید و لگامش بگوشه روی من زد و سحت بود

و شکست وارد کرد بمن باو گفتم: در قدیم باین شهر آمدی؟ گفت: آری در آن تاریخ جای مسجد جامع سفلاتی شما سبزی زار بود و در آن گوری بود، گفتم: این همراهان اصحاب تواند؟ گفت: اینان فرزندان و فرزندزادگان منند. سپس بحمام رفت و من شستم تا بیرون آمد و جامه هایشرا پوشید دیدم موهای زیر لیش سفیدند، گفتم: اینها رنگ کرده بودند؟ گفت: نه چون گرد آیند سفید نمایند و چون پراکنده اند سیاه، گفتم: بر حیر و محانه رو غدا بخور و بدرون خانه رفت

و حسن بن محمد از احفاد امام چهارم (ع) روایت کرده که: در آن سال حج رفته بود و نصر قشوری صاحب مقتدر (عیسی) هم حج آمده بود گوید: من وارد مدینه پیغمبر (ص) شدم و بر حوردم بکاروان بصریان که ابوبکر محمد بن علی مادرانی در آن بود و بهمراهش مردی بود از اهل مغرب که میگفتند اصحاب رسول خدا (ص) را دیده و مردم بر سر او شوریده و یادست کشیدن باو تیرک میجستند و نزدیک بود او را بکشند و عموم ابو القاسم طاهرین بعضی به جوانان و غلامان خود فرمود: مردم را از گرد او پس زدند و او را بخانه ابن سهل لطفی که خود سکونت داشت کشیدند و بمردم هم اجازه داد وارد خانه شوند و وارد شدند و پنج مرد همراه او بودند که گفت: فرزندان و زادگان فرزندان اویند که میان آنها پیر مردی بود هشتاد و چند ساله و از او پرسیدیم گفت: این پسر من است دوتا شان شصت ساله بودند یا پنجاه ساله و دیگری شانزده ساله و گفت: این پسر من است و بهمراه او از او خرد سالتر بود و چون او را دیدی گفتم سی سال تا چهل سال دارد سرو ریش سیاه بود، جوانی لاغر اندام چهارشانه که گونه هایش سبک بودند و پکوتاهی نزدیکتر بود و نامش علی بن عثمان بن خطاب بود و یک حدیث که از او شنیدم این بود که برای مردم بازگفت: من با پدر و عموم ریدار شهر خود در آمدیم برای شرفیابی حضور رسول خدا (ص) و ما همه پیاده بودیم بهمراه کاروانی و از کاروان وامانیدیم و جدا شدیم و تشنگی بر ما سخت شد و آب نداشتیم و پدر و عموم بیشتر ناتوان شدند و از راه ماندند آنها را زیر درختی نشاندیم و بدنبال آب رفتیم و چشمه خوبی که آب زلال و بسیار سرد و گوارا

داشت یافتیم و از آن سیراب شدم و بدنبال پدر و همویم رفتیم که آنانرا بسر آن چشمه برم و دیدیم یکیشان مرده و او را رها کردم و دیگری را برداشتم و رفتم بدنبال آن چشمه و هرچه کوشیدم آنرا ندیدم و جایش را نشناختم و او هم از تشنگی مرد و در کار او تلاش کردم تا بخاکش سپردم و رفتم آن دیگر را هم بخاک سپردم و تنها رفتم تا راه را جستیم و ب مردم پیوستیم و وارد مدینه شدیم و روزی بود که رسول خدا (ص) وفات کرده بود و مردم را دیدم که از سر خاک آنحضرت برمیگشتند و افسوسی فراوان بردلم نشست و امیر مؤمنان علی بن ابیطالب (ع) مرا دید و دامتان خود را بآنحضرت گفتم و مرا با خود برگرفت و در همه مدت خلافت ایی بکر و عمر و عثمان و روزگار خلافت خود آنحضرت در خدمت او بودم تا عبدالرحمن بن ملجم در کوفه آنحضرت را کشت.

گفت: چون عثمان بن عفان محاصر شد در خانه خود مرا خواست و نامهای و مرکب راهواری بمن داد و مرا فرمود تا نزد امیر مؤمنان علی بن ابیطالب (ع) بروم و آنحضرت در مدینه نبود و در منبع پر سر مزارع و اموال خود رفته بود و آن نامه و مرکب را گرفتم و رفتم ناچون بجائی رسیدم که آنرا جنان ایی عبایه میگفتند صوت قرآنی شنیدم و بناگاه امیر مؤمنان (ع) بود که این آیه را میخواند :

« اصبتم انما خلقناکم عبداً و انکم الینا لا ترجعون ».

گوید: چون مرا دید فرمود: ای ایی الدنيا چه پشت سر داری؟ گفتم: این نامه شماست، آنرا خواند و در آن نوشته بود، شعر:

اگر من خوردنی هستم تو خورنده من باش

و گرنه مرا دریاب تا هنوز پاره پاره نشدم

چون آنرا خواند فرمود برویم، و در ساعتی که عثمان کشته شده بود وارد مدینه شدیم و آنحضرت بباغ بنی نجار رفت و چون مردم جای او را دانستند دوان دوان بسوی او شتافتند با اینکه تصمیم گرفته بودند با طلحه بیعت کنند و چون آنحضرت را دیدند مانند رمه گوسفند گرگ زده لژگرد او پاشیدند و طلحه و زبیر با آنحضرت بیعت کردند سپس مهاجر و انصار پیایی با او بیعت کردند و من بخدمت

ماندم و با خدمت می‌کردم و با آنحضرت بجهت صفین رفتم یا گفت : سهراب و در سمت راست آنحضرت بودم که تازیانه از دست او افتاد و سر ازیر شدم آنرا برگیرم و با آنحضرت بدم و دهانه مرکب آنحضرت بسختی بمن خورد و این شکست را بر سر من وارد کرد و آنحضرت مرا نزد خود خواند و آب دهان بر آن ریخت و مثنی خاك برگرفت و بر آن ریخت و بخدا که نه دودی بود و نه سختی دریافتم و سپس با آنحضرت ماندم تا کشته شد و بهمراه امام حسن (ع) بودم تا در سابط ضریح خورد و بمداننش بردند و پیوسته در خدمت او بودم در مدینه تا پژه شهید شد جعه دختر اشعث بن قیس کندی با آنحضرت زهر داد سپس با حسین (ع) بسوی کربلا رفتم و آنحضرت شهید شد و من برای حفظ دین خودم گریختم و اکنون در سرزمین مغرب اقامت کردم و منتظر خروج حضرت مهدی و ظهور عیسی بن مریم علیهما السلام هستم .

ابو محمد حسن بن محمد حسینی گفت : و از آنچه از ابن شیخ علی بن عثمان که در خانه عمویم طاهر بن یحیی بود دیدم که داستانهای خود و آغاز خروج خود را میگفت این بود که : نگاه کردم بموهای زیر لبش دیدم که سرخ شوند و سپس سپید گردند و پیوسته بدان نگاه میکردم و چون دیدم من بآن نگاه میکنم گفت : به چه نگاه میکنی این سرخی و سپیدی آنها از گرسنگی است و چون سیر شوم سیاه باشد، عمویم خوراك خواست و سه مائده آوردند و نزد او نهادند و من هم با او بر سر غذا نشستم و عمویم هم نشست و او میخورد و لقمه میزد بمانند يك جوان و عمویم او را سوگند میداد که بخورد و من بدان موی او نگاه میکردم و سیاه میشد تا چون سیر شد سیاه شد .

۹۴ - بسندش تا صیرافی که در سال ۴۶۵ هجرت : علی بن عثمان بن خطاب پسر عبدالله بن عوام بلوی برای من باز گفت که : او از شهری بوده بنام فریده در مغرب و معروف بود بابی الدنیا ای اشج معمر گفت : شنیدم از علی بن ابیطالب (ع) که گفت شنیدم از رسول خدا (ص) که فرمود : سخن حق گمشت و مؤمن است هر جا آنرا یافت بدان سزاوارتر است .

۹۵- و گفت: اشج بما باز گفت: شنیدم علی بن ابیطالب (ع) میفرمود: شنیدم از رسول خدا (ص) که: دوست را با آرامی دوست دار بسا که روزی دشمن تو گردد و دشمن را با آرامی دشمن دار بسا که روزی دوست گردد.

۹۶- و بهمین سند گفت: رسول خدا فرمود: خوشا بر کسی که مرا ببیند، و ببیند کسی را که مرا دیده یا ببیند کسی را که دیده آنکه مرا دیده.

۹۷- بهمین سند باز گفت بما اشج که شنیدم علی (ع) میفرمود: پیغمبر امی بمن سفارش کرد که دوست ندارد جز مؤمن و دشمن ندارد جز منافق.

۹۸- و گفت: اشج بما باز گفت که: شنیدم علی (ع) میفرمود: پیغمبر (ص) فرمود: در زنا کردن شش اثر باشد سه در دنیا و سه در آخرت اما آنها که در دنیا بپند آبرو برد، روری بیرد و زود نابود کند و اما آنچه در آخرت است: خشم پروردگار عزوجل و بد بودن حساب و رفتن بدو زخ.

۹۹- و بهمین سند از قول پیغمبر (ص) که میفرمود: هر که بر من دروغ بنهد بایدش در دوزخ نشین گیرد.

۱۰۰- و بهمین سند که علی بن ابیطالب (ع) فرمود: چون نازل شد (آیه ۱۲ سوره الحافه) و در خود گیرد آنرا گوش شنوا، پیغمبر (ص) فرمود: از خدا هزوجل خواستم که آنرا گوش تو مقرر دارد ای علی.

۱۰۱- و بهمین سند که رسول خدا (ص) فرمود: مسازید گور مرا مسجد و نه گورهای خود را مسجد و نه خانه های خود را گورستان، بمن صلوات فرستید هر جا باشید که صلوات شما بمن میرسد و سلام و درود شماها بمن میرسد. صلی الله علیه و آله و سلم.

۱۰۲- گفت: اشج بما باز گفت: شنیدم علی بن ابیطالب (ع) میفرمود: نه چشم درد آمد و نه سرم درد گرفت از آن روز که رسول خدا (ص) در روز جنگ خیبر پرچم را بدمتم داد

۱۰۳- گفت: اشج بما باز گفت: شنیدم علی (ع) میفرمود: هر که بر جای

خود نشیدم بانتظار نماز خواندن در حال نماز باشد و فرشته‌ها یرایش رحمت خواهند باین تعبیر که : بارخدا یا اورا بیمارق بارخدا یا باو رحم کن .

۱۰۴- گفت : اشج برای ما باز گفت : شنیدم علی (ع) میفرمود : بانمیداشت رسول خدا (ص) را از خواندن قرآن جز جنایت .

۱۰۵- گفت : اشج بپایان گفت : شنیدم علی (ع) از قول رسول خدا (ص) فرمود : جنگ نبرنگ است .

۱۰۶- گفت : اشج بپایان گفت : شنیدم علی (ع) میفرمود : رسول خدا (ص) حکم کرد درباره دین که پروصیت مقدم است و شما در قرآن میخوانید (در آیه ۱۲ سورة النساء) : « از بعد وصیتی که شما کرده‌اید یا وامی که دارید » .

و حکم کرد که برادران از طرف مادر ارث برند نه از طرف پدر ، ارث برد مرد از برادر پدر و مادری خود نه از برادر پدری تنها .

ابوبکر معروف بمفید گوید : اثر شکستگی را در چهره او دیدم و او گفت : بامیرمؤمنان (ع) از داستان خود و داستان سفرم و از مرگ پدر و عمو و از چشمه آبی که تنها از آن نوشیدم گزارش دادم و آنحضرت فرمود : این چشمه ایست که کسی از آن ننوشد جرکه عمرش دراز شود مژده گیر که تو زنده مایی تا آنجا که شریکی از برای خود ندانی .

ابوبکر گفت : از مردمی که اهل آن شهر بودند از حال وی پرسش کردم گفتند : او نزد ما بطول عمر شهرت دارد ، پسر ها از پدرها و نیاکان آنها بازگو میکنند و اینکه میگویند علی بن ابیطالب (ع) را دیده معلوم است برای آنان و زبانزد آنهاست . و اما احادیثی که ابو محمد حسن بن محمد حسینی از اشج روایت کرده و ابوبکر نامبرده روایت نکرده اینها است :

۱۰۷- گفت شریف ابو محمد که علی بن عثمان معمر اشج بمن باز گفت که : امیرمؤمنان علی بن ابیطالب (ع) از قول پیغمبر (ص) فرمود : هر که اهل یمن را دوست دارد مرا دوست داشته و هر که آنها را دشمن دارد مرا دشمن داشته .

۱۰۸- گفت: و امیرمؤمنان (ع) بمن بازگفت که رسول خدا (ص) بمن فرمود:
 من و تو ای علی دو پدر این خلقیم هر که منکر دوستی ما شود و متکر حق ما گردد
 لعنت خدا بر او باد ، ای علی بگو آمین من گفتنم آمین -

پایان اخبار معمر مغربی



حدیث معمر مشرقی

این مردیست که در بلاد حجاز اقامت دارد در سرزمین کوهستان و گفته میشود که او امیر مؤمنان (ع) را دیده و همه مردم در گذشت روزگار او را باین مقام میشناسند و گفته شده که او هم مانند معمر مغربی اثر زخمی پرچمره دارد و هم صحت امیر مؤمنان علیه السلام بوده بآنحضرت خدمت کرده .

۱۰۹- و گروهی با مذاهب گونه گون بمن بار گفتند (۱) که گفت -

ای علی من و تو مزدور این خلقیم و هر که مزد ما را ندهد لعنت خدا بر او باد ، آمین بگو ای علی گفتیم آمین یا رسول الله و این حدیث حدیث اوست .

و گفتند که او را دیدند و حدیث او را شنیدند که یکی از ایشان

۱- ابوالعباس احمد بن نوح بن محمد حنبلی شافعی است که در شهر رمله

در سال ۳۱۱- بمن باز گفت که : من برای تحصیل علم قهه بسوی عراق میرفتم و بشهری گزر کردم بنام سهرورد از شهرهای جبل نزدیک زنجان و این در سال .. (۲) و بمن گفتند در آنجا پیر مردیست که پندارد امیر مؤمنان علی بن ابیطالب (ع) را دیده ، اگر نزد او بروی و او را ببینی فائده بزرگی دارد .

گوید : نزد او رفتیم و در خانه خود نوار میساخت و شیخی لاهراندام بود

و ریش گردی بزرگ داشت و فرزندى خردسال داشت که از یکسال پیش برای او زاده شده بود ، باو گفتند : این مردم از اهل علم هستند و عراق میروند و میخواهند بشنوند از شیخ آنچه را بدان یا امیر مؤمنان (ع) بر خورد داشته ، گفت : بسیار خوب سبب برخورد من با آنحضرت این بود که من در یک محلی ایستاده بودم و ناگاه دیدم

۱- در این قسمت از نسخه کتاب افتادگی دارد و چگونگی بازگویی حدیث

از رسول خدا (ص) معلوم نیست .

۲- در نسخه کتاب سال ۳۵۰ است و ممکن است تصحیف ۴۰۵ باشد .

اسب سواری می‌گنجد و سر بلند کردم و آن سوار دست بر سرم می‌کشید و برایم دعا میکرد و چون گشت بمن گفتند : او علی بن ابیطالب است و دویدم تا با آنحضرت رسیدم و با او همراه شدم.

گفت: در تکریت با آنحضرت بوده و بعد از آن هم در جای دیگری از عراق بام ثل فلان، و در خدمت آنحضرت بوده تا وفات کرده و از آن پس با ولادت آنحضرت خدمت کرده .

احمد بن نوح بمن گفت : جمعی از اهل آن شهر را دیدم که این را از او نقل میکردند و گفتند که : ما از پدران خود شنیدیم که بما گزارش میدادند از نیاکان ما حال این مرد را و اینکه او چنین بوده.

و او از عراق رفته با هواز اقامت کرده و از آنجا منتقل شده ببلاد دیلم و در سپهرورد اقامت کرده.

و ابو عبدالله حسین بن محمد بن احمد قمی (ره) بمن باز گفت که : جمعی باو گفتند که این معمر را دیدند و در حضور او بودند و سرگشت او را از او شنیدند. و گروهی هم از مردم سپهرورد داستان او را بمن باز گفتند و شرح حال او را بیان کردند و گفتند : او ذنبیل میباشد .

و در برخی از آنچه در این باب ذکر کردیم کفایت است والحمد لله و صلوات علی سیدنا محمد رسول الله و آله.



فصل : در گفتگو در باره آجال

اگر کسی پرسد حقیقت آجال و عمرها چیست؟

باید باو گفت : آجال بمعنی اوقات است و اجل زندگی که همراه است وقت زندگی است و اجل بمعنی مرگ هنگام مردنست و وقتی است که در آن یافت شود و همچنین اجل در وام سر رسید آنست که باید آنرا پرداخت و گویند بآدمی : اجل مقرر کن برای این کار یعنی وقت پدید شدن و بودن او را معین کن.

اگر کسی پرسد : شما گوئید که عمرها حتمی باشند که پیش و پس ندارد یا

میشود خدا تعالی آنها را پیش اندازد و یا پس اندازد ؟

باو باید گفت : آنچه ما عقیده داریم اینست که خدا توانا است بر پس انداختن

مرگ و افزودن بر مدت زندگی و بر پیش انداختن آن بکم کردن دوران زندگی

اگر گفت : چگونه درست آید قول شما به پیش و پس شدن مرگ و چه

معنا دارد با اینکه اجل نزد شما بمعنی وقت است و هر وقت مرگ آدمی آمد همان است اجل او.

باو باید گفت : وقتی که خدا بنده ای را میراند قادر است که او را تمیراند

و بجای آن زنده اش گذارد و این معنی پس افتادن مرگ او است و افزودن در عمر او، و وقتی که خدا بنده را زنده میدارد میتواند او را بمیراند بجای زنده بودن و زندگی را از او بستاند و این معنی پیش داشتن مرگ او است و کم کردن عمر او و همه اینها

از نظر عقل محال نباشند اینست معنی آنچه ما بدان معتقدیم.

اگر گوید . چون خدا سبحانه داند که بنده او مصلحت رنده میماند بحسب مصاحبتی که در آنست پس با این حال چگونه میشود در آن مدت فزاید یا کم نماید؟
گوئیم : میتواند مصلحت عمر مصلحت را شرط باشد که فلاں کار را آن بنده نکند و چون آن کار را کرد بیست برصد بیهزاید یا بیست از آن کم کند و این هم محال نباشد .

اگر گفت . خدا که میداند بنده بدان شرط عمل میکند یا نه ؟
گوئیم : آری خدا بدان دانا است و بفر چه بود شدنی است پیش از بودش دانا است و دانا است با آنچه نمیشاید که اگر بود چگونه بود.

اگر گفت : چون حالش پیش خدا معلوم است هر حتمی او هم معلوم است و بیش و کم شدن معنا ندارد .

گوئیم : این بیش و کم بودن فرضی است نه واقعی یعنی میشود که چنین باشد و شدنی نیست که اگر حال چنین باشد اجل پس و پیش میشود ، خدا تعالی هم از قوم نوح گزارش داده که اگر مؤمن میشدند عذابشان برداشته میشد و خدا آنها را بمال و اولاد کمک میداد و تا مدت معلومی مرگ آنها را پس میانداخت و فرمود در حکایت از قوم نوح (سوره نوح آیه ۱۰) : « قُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبِّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ، پس گفتیم آمرزش جوئید از پروردگار خود (۱) که برآستی او پر آمرزیده است ۱۱ - میفرستد بر شما بارانی پیاپی ۱۲ - و کمک دهد شمارا باموال و پسران و سازد برای

۱- در قرآن چنانچه درج شد صدر آیه قُلْتُ میباید و کلمه یا قوم ندارد و کلمه یا قوم در آیه دوم است از سوره که میفرماید : « یا قوم انی لکم نذیر مبین » ای قوم من برای شما بیم دهنده ای آشکارم ، و این کلمه یا قوم را مصنف بوجه اقتباس آورده با آیه را بدانجا پیوست داده است و بفر حال تعبیر مصنف (ره) خالی از تشویش نیست (مترجم).

شما مانعها و بسازد براتان جویها .

ما اینکه خدا سبحانه و هم نوح (ع) میدانستند که آنان آموزش نخواهند و توبه نکنند و همه غرق خواهند شد . و خدا عزوجل (در آیه ۹۶ سورة الاعراف) فرماید : و اگر اهل هر آبادی ایمان میآوردند و پرهیزکار میشدند البته که میگذردیم بر آنها در کتبها از آسمان و زمین .

و این تعبیر تباشیر برای زندهها ما اینکه مقصود در آیه هل آبادیهاست که آنها را هلاک کرده و حیر داده که اگر آنها ایمان میآوردند آنانرا زنده میداشت و بر آنها نعمت میداد با اینکه میداند که آنان ایمان بیارند و اینکه او است آنها را هلاک خواهد کرد

۱۱۰- و پیغمبر (ص) فرمود : راستی صلوة رحم بعمر افزایش و حیر داده که عمر بندهای اندازه معینی است نزد خدا تعالی و اگر او صلوة رحم خود کند خدا تعالی بر عمر او بفرماید و خدا تعالی میداند که این بنده اگر صلوة رحم نکند در وقت چنانی خواهد مرد و اگر صلوة رحم کند تا وقت چنانی دیگر زنده میماند و حضرتش با اِسْحال دانا است سرانجام آن بنده که آیا صلوة رحم میکند یا نمیکند

خدا عزوجل (در آیه ۱۱- سورة فاطر) میفرماید : « و هر نکند هیچ صاحب عمری و کم نشود از عمرش جز در کتاب » .

اگر معترض گوید : درباره کشته چه گوئید اگر کشته نمیشد میشد زنده بماند یا بمرگ دیگر جاننش در میآید ؟

باید ما گفت : راحتمالی رواست و روا بودنش بدو معنا است

۱- باین معنا که ما در آن تردید داریم چون دلیل قطعی در دست نیست که اگر کشته نمیشد چگونه میشود .

۲- باین معنا که خدا بر همه این امور توانا است و بر او محال نیست پس این

کشته در نزد ما اگر کشته نمیشد روا بود زنده بماند و میشد هم فی الحال بملت دیگری چو کشتن بمیرد و هر طور که میشد پیش از آن برای خدا تعالی معلوم بوده است

و اگر قاتل مرتکب قتل شده برای اینکه عمر کشته بسر رسیده و این بوده که او را واداشته بکشتن او شاید او را سر زش کرد و مستمکار شمرد چون بر آن واداشته و مضطر بوده

برای توضیح مطلب در اینجا مثل زده شده :

اگر هر کشته بر فرض اینکه کشته می‌شد فوراً می‌مرد و يك لحظه هم رنده نمی‌ماند باند اینطور می‌بود که اگر کسی همه گوسفندان دیگری را سربرد شاید صاحب آنها او را ملامت کند و از او تاوان بگیرد بلکه باید از سر بریدن آنها اظهار تشکر کند زیرا اگر سر آنها را نمی‌برد همه فرّ می‌بردند و صاحبشان هیچ پیره‌ای از آنها نمی‌برد و در اینکه سر رنش سر بریده نزد عقلاء درست است (و باید تاوان آنها را بدهد) دلیل است بر اینکه اگر سر آنها را نمی‌برد می‌شد همه آنها یا برخی از آنها زنده بمانند و حداً محققاً امر آنها آگاه است

اگر معترض گوید : شما می‌گویید مقتول باجل مقدر خود مرده با قاتل عمر او را میان بر کرده

گوئیم که ما گفتیم حقیقت اجل همان وقت است و اجل هر چیز وقت آنست و اگر پایه سخن این است آن وقت که در آن کشته شده مدت مرگ او است و وقت مردن او و ما یادآور شدیم قول خدا تعالی را در باره قوم نوح (ع) که اگر ایمان آوردند خدا آنها را تا مدت معینی زنده می‌داشت و چون ایمان نیاوردند پیش از آن مدت بمرد شدند و این مانع نمیشود که بگوئیم آنها باجل خود هلاک شدند یعنی وقت آنها سر رسیده بود و وقت حضور مرگ آنها شده بود .

اگر معترض گوید : پس چه معنا دارد قول خدا سبحانه (در آیه ۴ سورة نوح) :
« راستی اجل خدا چون آید پس بیفتد اگر شما باشید که بدانید » .

و قول خدا (در آیه ۶۱ سورة الفمل) : « چون آید اجل آنان پس نیفتند ساعتی و نه پیش افتند » .

گوئیم . مقصود از آن اجلی است که خدا تعالی میداند در آن میمیرد آنها را

والحمد لله (۱)

۱- این بحثی که مصنف در اینجا وارد آن شده است برمیگردد به بحث در قضا و قدر که یکی از مسائل دشوار و بفرج در علم کلام است و با مسأله «بداهه» برخورد میکنند و موضوع وقت عمر و وقت مرگ هم یکی از فروع آنست و حقیقت این بحث راجع باینست که علم خدا بامور جاریه در این جهان ماده یکدرجه‌ایست با دو درجه‌ای و مرجع همه اعتراضات اینست که علم خدا یکدرجه‌ایست و تعلق دارد بهمان واقع موجود در گذشته و آینده و بنابراین هر کسی و هر چیزی را يك اجل و سررسید محتوم و معین پیش نیست که کم و زیاد در آن معنا ندارد.

و پایه جواب از اعتراضات بر اینست که : علم خدا دو درجه‌ایست که یکی را قضا گویند و دیگری را قدر و قضا علم کلی و اجمالی خداست بهمه اشیاء که میتواند آن بعلم باقتضاء تعبیر کرد نظیر اینکه هر آدمی باقتضاء طبع بشریت مدت عمری دارد و هر موجود دیگری هم چنین است و کشش این اقتضاء بر حورد با مواعی دارد که از آن جلوگیری میکند و با توجه بآنها قابل محو و اثبات است و از این مقام به لوح محو و اثبات تعبیر میشود و در این مرحله بداهه زمینه پیدا میکند و میتواند از این مرحله تعبیر کرد به علم بملزومه‌ها

البته در مقام علم الهی آن معنی که در علم بشری هست و از آن بلفظا گرو یا بسا چنین خواهد شد وجود ندارد زیرا این گونه تراوش علمی يك نحوه از تردید و دودلی است که مقام الوهیت از آن میراست ولی هر پدیده بر اثر ملزومه‌هایی پیدا میشود مثل اینکه ملزومه‌ای هست میان طلوع خورشید و وجود بهار و یا گزیدن مارس و مرگ و گرچه این ملزومه‌ها در برخی موارد قابل تمکیک است مانند ملزومه‌های هادی و هرفی و ملزومه میان ایمان قوم نوح و رنده ماندن و بر فاه رسیدن آنان از این گونه ملزومه‌ها است که چون به عبارت زیان فهم بشری در آید مضمون همان آیه میشود که مصنف (ره) (دسأله پاورقی در صحنه بعد)

فصل : در راز زنده ماندن کفار و گنهکاران

بدانکه عقیده ما اینست که : چون خدا بداند بتدای در آینده از کفر خود
بر میگردد و مسلمان میشود یا گنهکاری توفیق توبه خواهد یافت از نظر حکمت خدا،
عز و جن باید او را رنده دارد و هلاکت نکند تا بآن سعادت آینده خود برسد و اگر یکبار
این لطف را با او کرد و او مسلمان شد و از کفر و گناه برگشت و باز بکفر و گناه سابق
باز گشت و عهد شکست و باز خدا میداند اگر زنده بماند توبه کند و خوب شود
نگهداری او تا توبه دوم بایست نباشد زیرا اگر بایست باشد تا همیشه ، تکلیف را
نوابی نباشد و خلاف حکمت تشریع لازم آید و تکلیف عبت گردد و خدا از هر صفت
نفسی مبرا و متزه است.

(رساله پاورقی از صفحه قبل)

آورده است و علم باین ملازمه منافات با علم بوقوع حادثه پس از وجود جمیع شرائط
و عدم کل موانع ندارد و این علم در مقام علم قدر است که مر حادثه بعین در علم حق بطور
حصوری محقق است بی آنکه دگرگونی در دانش الهی پدید آید و تجویز کم و بیش در
اجل و دگرگونی قضایای عالم هستی مادی از نظر علم کلی و اجمالی است که در آن صرف
مقتضیات بطور اجمال متکشف است و حقیقت آن مانند حقیقت علم تفصیلی خدا در
عالم قدر قابل فهم بشری نیست. (مترجم)

يك مسألة فقهيه

که شیخ ما ابو عبدالله معید (ره) ذکر کرده است:

رسی از چهار شوهر بدنیال هم ارث برده و نیمی از اموالشان از آن اوشده و بهم دیگر برای حویشان پدری آنان مانده است

جواب : زنی را چهار برادر یکی پس از دیگری بزنی خود درآوردند و از هم رت بردند و همه دارائی آنها هجده دینار شرعی (یک اشرفی طلا ۱۸ سحود) بوده یکی هشت دینار داشته و دیگری شش دینار و آن دیگر سه دینار و چهارمی تنها یک دینار. صاحب هشت دینار بار اول آن زن را گرفته و مرده و زن یک چهارم تركه او را که دو دینار است ارث برده و باقیمانده به سه برادر زنده رسیده و هر کدام دو دینار برده اند و آنکه شش دینار داشته دارای هشت دینار شده و آنکه سه تا داشته دارای پنج دینار شده و آنکه یک دینار داشته دارای سه دینار شده و بار آن زن بصاحب هشت دینار شوهر کرده و آن شوهر مرده و دو دینار دیگر از او ارث برده و شش دینار دیگر بدو برادر رسیده و صاحب پنج دینار دارای هشت دینار شده و صاحب سه دینار دارای شش دینار و آنکه دارای هشت دینار بوده است آن زن را گرفته و مرده و آن زن یک چهارم آبراکه دو دینار است از او ارث برده و باقیمانده که شش دینار است ببرادر باقیمانده رسیده و دارای دوازده دینار شده سپس آن زن را گرفته و او باقیمانده از برادرها است و دارای دوازده دینار است و او هم مرده و یک چهارم تركه او که سه دینار است بآن زن رسیده و همه آنچه از چهار برادر بآرث برده نه دینار شده چون از هر کدام از سه برادر اولی دو دینار برده و از برادر چهارم سه دینار و روی هم میشود نه دینار و این نیمی از دارائی آنهاست و باقیمانده از وراثت عصبه او است چنانچه گفتیم.

مصاحبة ضرار با معاوية بن ابی سفیان و چند خبر دیگر

۱۱۱- بسندش از ابوالمرجا تا ابی صالح مولى ام هانی که ضرار بن ضمره کسانی روزی مزد معاویه بن ابی سفیان رفت، و معاویه باو گفت : ای ضرار وصف کن برای من علی (ع) را گفت : آیا مرا از آن معاف میداری؟ گفت : معاف نمیدارم

گفت : اکنون که چاره نیست (بشنو) :

بعد از آنکه گفتند که او را همتی بلند بود و سخت نیرومند بود گفتارش قاطع بود و قصاوئش عادلانه از همه سزیش دانش جوشان بود و زبانش بحکمت گویا ، اردب و شکوفایی آن هراس داشت و با شب و تاریکی آن دل آرام بود ، بخدا سوگند اشک فراوان میریخت و اندیشه طولانی داشت ، دستش را ریزو رو میکرد و با خود گفتگو میکرد ، ارجامه کوتاه خوش میآمد و از خوراك درشت و ناهموار .

بعد از آنکه ما چون یکی از ماها بود ، چون نزد او آمدمیم بما بزرگ میشد و ما را بخود راه میداد و چون پرسش میکردیم بما پاسخ میگفت و با اینکه بما بزرگ و همیش میشد از هیبت او پاری سخن نداشتیم ، چون لبخند میزد دندانهای برشته کشیده نمایان میکرد مردم دنداندار را بزرگ میداشت و مستمندتر دوست بود ، نیرومند ۱ طمع نبود که از او بتاحق بهره برد و نتوان از عدالت او بومید نبود

خدا را گواه گیرم که او را در یکی از موقعهای مناجاتش دیدم و شب پرده تاریکی خود را افکنده و اختران در حال شروب بودند و او در محراب نماز خود پهلوی پهلوی خم میشد و ریش مبارک خود را بدست گرفته بود و چون مار گزیده بخود می پیچید و مانند ابله ها کی میگریست و گویا هنوزش میشنوم که میگفت

ای دنیا ای دنیا حدود را بمن پیشنهاد میکنی و بمن مشتاقی ؟ دوراست و بسیار دور از من ، دیگری را فریب ده زمان تو برای من مرشد ، من تو را سه طلاقه کردم .

عمر تو کوتاه و خیرت اندک و خطرت بزرگ است ، آه آه از کسی توشه و درازی راه سفر و هراسناکی راه .

اشکهای معاویه بر ریشش موج گرفتند و آنها را با آستین خود بر میگرفت و همه مردم حاضر انجمن را گریه درگلو گرفت و معاویه گفت : ابوالحسن چنین بود حدایش رحمت کناد ای صرار بگو که سوؤ دلت برای او چگونه است ؟ پاسخ داد چون سور دل مادریکه یکتا فرزندش را در دامش سربرند که از اشک خودداری

تواند و سوز دلش آرام نگیرد .

معاویه گفت : ولی این یاران من اگر مراد دست بدهند نه چنین درباره من گویند و نه سوز دلی چنین برآیم دارند .

واسکه رو بیارانش کرد و گفت : بخدا اگر شما همه مرا هم شوید آیا از من سختی بردارید مانند سخن این پسر بچه از یار خود علی ؟ و گفتند : همروین حاضر در پاسخ او گفت : صحابه هم وزن صاحب و سرور خود باشد .

چند شعر که از امیر مؤمنان (ع) روایت است

- ۱- چون بدانیکه جلائی جدایی از زندگی مردیک نزدیک است
- ۲- و اینکه آماده کن کوچیدن برای روز کوچ درست فهم درست فهم است
- ۳- و اینکه پیشدارنده قوت خود بر آنچه که از دست رود بسیار نکویده است
- ۴- و نوبالین وضع بحود نیائی و کار تو عجیب عجیب است

۱۱۲- امیر مؤمنان (ع) فرمود : نعمتی از دست قومی برود و نه رفاه زندگی جز بسبب گناهانیکه مرتکب شدند راستش خداوند هیچ مستکار به بنده ها نیست .

۱۱۳- بما خبر رسیده که از صفنان خدا تعالی که به بنی اسرائیل فرو فرستاده ایست که : منم خدا ، نیست شایسته پرستی جز من دارای مهلت هستم ، مستمند کن زناکارم و بی نماز هارا رها نکنم جز برهنه و لخت .

۱۱۴- رسول خدا (ص) فرمود : یا نعمت خدا خوش همسایه باشید ، از آنها دیننگ نشوید و آنها را گریز ندهید زیرا اگر گریزان شدند کم باشد که از مردمی گیرند و باز بد آنها برگردند .

۱۱۵- و فرمود (ص) : هر که گوید : خدا دنیا را زشت کند ، دنیا گوید : خدا زشت کند تا فرمان تو را برای پروردگار .

۱۱۶- و فرمود (ص) : هر که از حرامهای خدا پارا باشد عابد است ، و هر که بقست خدا غش شود باشد توانگر است و هر کس خوش همسایه باشد با همسایه خود مسلمان است و هر کس با مردم چنان رفتار کند که دوست دارد با او همانطور رفتار

کمند عادل است .

- ۱۱۷- و فرمود (ص) : هر که شیفته بهشت است از شهوات خودداری کند و هر که از دوزخ ترسانست از هر حرامی روگردانست و هر که بدنبال بی‌ رغبت و زاهدانست هر مصیبتی بدو آسانست و هر که مرگرا بگرنانست به هر خیر شتابانست .
- ۱۱۸- و فرمود (ص) : بکوشید در کار خیر و عبادت و اگر نائوانی دست شما را کوتاه کرد خود را از گناهان یازدارید (۱) .



- ۱- در روایتی فرموده : چه خوب کمکی است مال دنیا برای تحصیل سعادت در دگرسرا . زیرا بسیاری از عبادات باشند که انجام آنجا نیاز به مال دارد چون زکات و خمس و حج و جهاد که در صدر اسلام نیاز بآمادگی از نظر ابزار جهاد داشت و مردم مستمند و بی‌مرا از انجام اینگونه از عبادات محرومند ولی ترک گناهان نیاز به هزینه مالی ندارد و برای هر کسی مقدور است و کمترین خیر و عبادت نیست که آدمی میتواند انجام دهد (مترجم)

فصل : از آنچه درباره خصال آمده

مردی يك زاهد گفت : بمن سفارشی نما پاسخ داد من تو را يك خصلت سفارش كنم :

راستش شب و روز در وجود تو در كارند (و اگر عمر تو ميگاهد) تو هم در آنها بكار پرداز (و ذخيره آخرت بساز) .

حكيمي بحكيم ديگر برخورد و باو گفت : بمن پندی بده و سخن کوتاه دار :

پاسخش داد كه دو خصلت را وامته : خدايت نيبند آنجا كه ار آنت باز داشته و نادیده او نباشي آنجا كه بتو فرمائي داده گفت : بيفزا .

پاسخش داد حالت سومي نياهم (كه نياز بگفته ديگري باشد).

حكيم پارسي گفته : سه خصلت باشند كه خردمند را نشايد آنها را واگذارد بلكه بايد خود را و خويشان را و هر كه فرمانش برد بدانها وادارد : كاريكه توشه معاد او باشد ، علم پزشکی كه از تن خود بدان دفاع كند و صنعتي كه از آن كمك زندگي گيرد .

يك حكيمي گفته : چهار خصلت دل را بيميرانند : گناهان دنيا هم ، گفتگو با احمق ، پر آميختن با زنان و نشستن با مردگان ، باو گفتند : مردگان كهانند ؟ گفت : هر بنده خوشگتراني مرده است و هر آدم بكارمای مرده است .

از این عباس است که پنج خصلت پنج پیامد دارند:

۱- هرزگی در میان مردمی شیوع نگیرد جز که خداوند آنها را بمرگ بگذرد.

۲- مردمی کم فروشی نکنند جز که خدا قحطی بداناتها مسلط کند.

۳- مردمی عهدشکن نشوند جز که خدا دشمن را بر آنها مسلط سازد

۴- مردمی در خلاف حق قضاوت نکنند جز که خدا بکشتار هم دچارشان کند.

۵- و مردمی مع زکات نکنند جز که خداوند دشمنشان را بر آنها چیره سازد.

لقمان حکیم به پسرش سفارش کرد، پسرجانم تو را بدشش خصلت وامیدارم که هر کدام تو را برضوان خداوند عزوجل نزدیک سازد و از خشم او دور کنند:

۱- خدا را بیست و هیچ چیز را یا او شریک مکن.

۲- بقضاء الهی در هر پیشامد بختنود باش چه خوش آید از آن و چه ناخوش باشد

۳- برای رضای خدا دوستی کن و برای رضای او بدخواه و دشمن باش.

۴- برای مردم دوست دار هر چه برای خودت دوست میداری و برای آنها بددار هر چه برای خود بدداری

۵- خشم خود فروخور و نیکی کن بکسی که بتو بد کرده

۶- موس را وانه و از دلخواه خود بگذر و سرخود مباش.

یکیشان گفته: مردانگی کامل در هفت خصلت است: چون یادش آرند بادآور شود، چونش دهد شکر گزارد، و چون بلا دید شکبیا باشد، و چون گناه کرده شد درگذرد، و چون نیکی کرد شاد باشد، و چون بدی کرد آمرزش خواهد و چون وعده داد انجام دهد و فراهم سازد.

یک حکیمی گفته: به هشت چیز از هشت چیز خود را نگهدار: بمیان روی در گفتار از خستگی حصار، و باندیشه در سخن از خطاه در بیان، و بواژه های خوب از پشیمانی

در گفتگو ، و بانصاف از تجاوز و پنرمشی از جفاجویی، و باطنهار دوستی از کینه دشمنان ، و بتزديك شدن بدیگران از گردنفرازی ، و بمیانروی درکارها اراآلودگی بهعیبا .

۱۱۹- و روایت است که : تخصصت فضل و کمالتند و دوستی آور و مایه تقرب بخدا و ثواب بردن:

بخشش به نیازمند، کمک بکمکخواه، احوالپرسی از همسایگان، خوشروئی با برادران ، رعایت کمیکه غایب است در بازماندگان ، پرداخت سپرده سپارنده ، حق گزاری در معامله ، خوشروئی در معاشرت و گلشت در حال قدرت (بر انتقام).
افلاطون یکی از شاگردانش یده خصصت سفارش کرد و گفت:

- ۱- ریاست بر همشهریهای خود را هرگز پذیرا مشو.
- ۲- درباره يك کار كوچك مسامحه مکن در صورتیکه میشود فرونی گیرد .
- ۳- با مرد عشمگین بگو مگو مکن که او را بدلجبازی بکشایی
- ۴- دو کس را در خانه خود گرد میاور که باهم در علیه کشمکش دارند
- ۵- از زمین خوردن دیگری شادی مکن زیرا ندانی روزگار باتوجه خواهد کرد
- ۶- در حال پیروزی مفرور مشو زیرا ندانی که روزگار چگونه بر تو میچرخد
- ۷- خطاه دیگری را بمسخره مگیر و بدان شوخی مکن زیرا تو زیانست را نتوانی نگاهداشت.

۸- خطاه مردم را بر خورد کن براستی و درستی که در ذات خودت هست

۹- دوستی خود را تنها یکبار به برقیقت بخشش مکن. (۱)

۱- اخبار چندی بدین مضمون وارد شده اند و منظور این اخبار اینست که هر دوستی شایان آن نیست که یکبار به بدو دل بدهی و همه اسرار خود و سازمان زندگی خود را باو فاش سازی زیرا بسیار دوستانند که در پیشامد روزگار دشمن میشوند و (دنباله پاورقی در صفحه بعد)

۱۰ - همیشه حق را پیش خود بدار تا در روزگارت سالم مانی و پیوسته

آراده باشی

در تفسیر یک آیه : ۱۸ سوره یوسف

اگر کسی از تفسیر قول خدا عزوجل پرسد که فرموده: « و جاؤا علی قمیصه بدم کذب » آوردند پیراهن او را با خون دروهمین گفت (یعقوب) : « بلکه آرایش داد راتان نفس شما را چیز را و شکبیائی خوبی است و خدا کمک کننده است بر آنچه شرح میدهد » .

و گوید : چگونه دروغ را وصف خون آورده با اینکه او اوصاف گفتار است نه اجسام و چه معنا دارد گفته یعقوب (ع) « صبر جمیل » و چرا جمیل را وصف صبر خود آورده با اینکه میدانیم صبر او جز جمیل نباشد .

پاسخ اینست که : مقصود از کذب در اینجا مکلوب فیه است یعنی حوینکه درباره او دروغ گفته شده زیرا خون یوسف بوده و این چنانست که گویند : ماه سبک و شراب صلب و مقصود آب ریخته شده و شراب ریخته شده است و چنانچه گویند : رجل صوم و مقصود مرد روزه دار و صائم است یا امرأة نوح و مقصود زن ناله است یعنی موحه گر و شاعر گفته :

فقل جیادهم نوحاً علیهم مقلدة امتها صفواً

ترجمه .

روز گذرانیدند اسبانشان بر آنها نوحه گر افسارشان بگردنشان بود ورده شده بودند

(دبیانه پاورقی از صفحه قبل)

اگر بهمه اسرار انسان آگاه باشند از نقطه ضعف بانسان پورش برند و او را بیچاره کنند و دوستی باید خرده خرده پیش رود تا بیک دوستی کامل پایدار برسد .

چنانچه دشمنی هم بایک برخورد های جزئی پیدا میشود که با تبدیل دوستی میشود و باید در دشمنی بلی کردن را یا آنجا رساند که راه آشتی بکلی بسته شود و نباید بدکاریها داشت که در صورت آشتی همیشه مایه پشیمانی و شرمندگی باشد (مترجم) .

مقصود از نوح نالعه است.

و میگویند : چه شده فلانی را که معقول است و مقصودشان از معقول عقل است
ممسی زانومد.

و شاعر هم گفته :

حتی اذا لم یترکوا لعظامه لحمأ ولا لفؤاده معقولا

ترجمه : تا باقی نگذاشتند برای استخوانهایش گوشتی و نه برای دشت عقی
و فرء و دیگران گفتند : از نظر نحوی میشود خواند : بدم کذباً - که کذباً
مصدر منصوب بفعل مقدر باشد یعنی دروغ گفتند دروغی.

و همانا درباره خون دروغ گفته شده برای اینکه برادران یوسف بزغاله ای
کشتند و پیراهن یوسف (ع) را بدان آلوده کردند و پیراهن را نزد یعقوب آوردند و گفتند
گرگ او را خورده و این خون لولاست.

یعقوب فرمود: این گرگ نر من داشته که پسر مرا خورده و پیراهنش را بدریده
و در اینجا بود که گفتند : بلکه دزدها او را کشتند ، فرمود: چگونه او را کشتند و
پیراهنش را نبردند با اینکه به آن نیازمندتر بودند از کشتن یوسف
و گفتند: در پیراهن یوسف صدنشانی بوده :

۱ - چونش نزد پدر آوردند با خون دروغین و پدرش فهمید که اگر گرگش دریده
بود پیراهنش را پاره کرده بود.

۱- آنجا که پیراهنش از پشت دریده شد (و گواه بر اثبات او شد از تهمت زلیخا)

۲- آنجا که پیراهنش از پشت دریده شد (و گواه بر اثبات او شد از تهمت زلیخا)

۳- آنجا که آنرا به چهره پدرش افکندند و او به بینائی خود برگشت .

و اما توصیف صبر بجمیل برای اینست که : بما صبر جمیل و شایسته باشد
و جمیل است برای اینکه برای رضای خدا باشد و چون در اینجا بوجه پسندیده است
درست آید که موصوف به جمیل گردد.

و بقولی مقصود صبری است که شکوه و بیتابی با آن نباشد و اگر این وصف

نودگمان میرفت شکوه و بیتابی با آن باشد.

ادیبان عربی گفتند: صبر در اینجا مرفوع آمده چون معنا اینست که فشانی صبر جمیل: کار من صبر جمیل است و آنچه عقیده دارم صبر جمیل است و این شعر عربی را خواندند:

شكا الى جملى طول السرى يا جملى ليس الى المشتكا

صبر جمیل فکلانا مبتلى

شکوه کرد بمن شترم شب روی دراز را ای شترم شکایت بمن روانیست

صبر جمیل باید که ما هر دو گرفتاریم

معنا اینست که باید از ما صبر جمیل باشد.

روایت شده که در قرائت ابی « فصیراً جمیلاً » به نصب آمده بر صبیل اغراء و تشویق و معنا اینست که:

فاصبری یا نفس صبراً جمیلاً. ای نفس شکیا باش به شکیبائی شایسته‌ای
دوالمه گفته:

الا اما می فصیراً بلیه وقد یبتلى الحر الکرم فیصبر

آگاه باش ای می همانا باید صبر کرد و بلا کشید

و گاهی گرفتار میشود کریم و صبر میکند

در تفسیر يك حبه:

اگر کسی پرسد: چه معنا دارد خبریکه از پیغمبر (ص) روایت شده که: خدا تعالی آدم را بصورت خود آفریده آیا ظاهر این خبر مانند بودن خدا بخلق خود نیست و اگر ظاهرش مقصود نیست تفسیرش چیست؟

پاسخ: يك جواب اینکه ضمیر برگردد بخدا سبحانه و مقصود اینست که: خدا آدم را بصورتیکه خواست او بود آفرید و بسا که چیزی را به مختار و خواست آن اضافه کنند.

و دیگر اینکه ضمیر بخود آدم برگردد و مقصود اینست که خدا آدم را بهمان

صورتیکه داشت آفرید و از صورت و حال دیگری بدان درنیامده بود چنانچه فرزندانش از صورتهای بسیاری گذرند تا بصورت آدمی رسید، نطفه باشند و علقه شوند و آنگه مضغه، و آفریدنها بدیال هم دارند تا کودکی خردسال شوند و آنگه پسر بچه و سپس جوان و آنگه برنا، و آدم چنین نبود بلکه از نخست بهمان صورت آفریده شد که بر آن مرد.

و سوم آنچه زهری از حسن آورده که پیغمبر (ص) بمردی از انصار گذر کرد و آن مرد بر چهره غلام خود میزد و میگفت: خدا رویت را رشت کند و روی هر که مانند تو است و پیغمبر (ص) بآن مرد فرمود: چه بد سخنی گفتی راستی که خدا آدم را بصورت او آفریده، یعنی صورت آن سیلی خورده و اینها پاسنهای درستی باشند و الحمد لله (۱)



۱- مضمون این حدیث در تورات هم آمده و بسا که راویان یهودی نژاد آنرا به پیغمبر (ص) نسبت داده باشند و مصنف (ره) نه سندی برای حدیث آورده و نه بضعف سندی آن اشاره کرده و برخی آنرا توجیه کردند که مقصود صورت اخلاقی است نه صورت جسمانی و اشاره باینست که خداوند استعداد همه گونه کمالی را در آدمی نهاده و میتواند خود را با اخلاق عالیّه و کمالات معنویّه خدائی برساند و مؤید آنست حدیث قدسی معروف که: «هیدی اطعتی حتی اجمعک مثلی» بنده ام مرا فرمانبر تا تو را نمونه خود سازم و معروف است که ولی کامل مظهر خدا است. (مترجم)

فصل : در استدلال بنی امامت امیر مؤمنان علیه السلام از گفته پیغمبر صلی الله علیه و آله که فرمود :

۱۲۰- تو از من چون هرونی از موسی جز اینکه پیغمبری پس از من نباشد.
حدایت کمک دعاد ، بدانکه يك دليل بر اینکه امیر مؤمنان (ع) نه بص وارد
از پیغمبر (ص) امام اسب آن حدیث است که همه امت نقل کردند و خاصه وعامه آنرا
پذیرفتند که پیغمبر (ص) فرموده بآنحضرت :

تو از من بمنزله هرونی از موسی جز اینکه پیغمبری پس از من نباشد.
و با این حدیث همه مقاماتی را که هرون نسبت بموسی داشت برای آنحضرت
ثابت کرد جز همان که عرف از آن تخصیص داده که برادری نسبی باشد و آنچه خود
پیغمبر (ص) بیرون کرده که مقام نبوت است و بنابراین خلافت و امامت آنحضرت از
پیغمبر (ص) ثابت باشد و کاشف است از اینکه بر همه مردم حق طاعت دارد .

و بدانکه تو درباره این دلیل از پنج موصع مورد پرسش و اعتراض میشوی

۱- بتو گویند: چه دلیلی داری بر صحت خبر و بیاچه انکار مکررا دفع کنی؟

۲- بتو گویند: چون خود خبر ثابت شد چه دلیلی است بر اینکه مقصود از

منزله هارون از موسی که در آن ذکر شده فراگیر همه مقامات است که او از وی مستحق

شده جز آنچه شما گفتید ؟ چرا انکار دارید که مقصود يك منزله باشد و آن برتری

آنحضرت است برای بر انداختن جنجال منافقان که گفتند رسول خدا (ص) بدخواه او است

که او را دو غزوة تسوك بجا گذاشته و یا خود نبرده؟

۳- اینکه بتو گویند - اگر عموم مترلهم ثابت شود ارکجای آن درآوری

که نص بامامت و وجوب خلافت امیرمؤمنان (ع) است؟

۴- بتو گویند: چون خلافت از پیغمبر هم بدان ثابت شود چه دلیلی است که بعد از پیغمبر مستحق آن باشد و چه انکاری دارید که مقصود همان خلافت از او باشد. د. زمان زندگی پیغمبر (ص) چنانچه هارون هم حلیفه موسی بود در زمان زندگی موسی نه پس از او؟

۵- بتو گویند - اگر خلافت پس از پیغمبر (ص) هم بدان ثابت شود چه دلیلی است که مقصود از آن فوری و بلافصل باشد و بدنبال او باشد نه بطور تراخی و بی فاصله و حلیفه پس از عثمان باشد؟

پاسخ پرسش یکم اینست که - دلیل بر صحت این خبر بخودی خود همان دلیل بر صحت خبر غدیر است چون در ظهور و انتشار بماند آنست و شیعه آنرا بطور متواتر نقل کردند و علری برجا نماند و بیشتر محدثان عامه هم در کتب صحیح خود آنرا آوردند با سند و همه آنرا پذیرفتند چه شیعه که آنرا دلیل بر امامت گرفتند و چه سنی که آنرا تأویل کرده اند و هیچکدام منکر آن نشدند، بعلاوه امیرمؤمنان (ع) در رد شورای خلافت و در موارد دیگر بدان استدلال کرده و هیچکدام از شنونده ها منکر آن شدند چنانچه درباره خبر غدیر گلشت و بیازی بیاز گوئی آن نیست و آن خودش روشنتر دلیل است بر ثبوت و صحت این خبر.

و پاسخ از پرسش دوم و دلیل بر اینکه مقصود از قول پیغمبر (ص) که تو از من بمنزله هارونی از موسی همه مقامات و منازل هارون را نسبت بموسی شامل است و اگر چه لفظ مفرد است جز آنچه را که عرف و لفظ خود پیغمبر (ص) اخراج کرده برای آنکه باطران در این خبر دو دسته بیش نیستند:

یکدسته گویند - مقصود از آن يك منزله است بطور تحقیق و مدعی شدند

که سبب این گفته پیغمبر همان داستان رور نبوک است و این دسته اندک باشند

دسته دوم گویند . مقصود همه منازل است و نسبتها که هارون بموسی داشته مگر آنچه بدلیل از آن خارج شده و این قول شیعه و بیشتر مخالفان است و مخالفان گفتند : ما اینکه عموم مقصود است ولی دلالت بر خلافت امیرمؤمنان پس از پیغمبر (ص) ندارد برای اینکه نزد آنان ثابت نشده که اگر هارون پس از موسی (ع) زنده مانده بود خلیفه و جانشین او بود گرچه برخی از آنها دانستند و از روی هوی و تعصب برانکار اصرار کردند و پراخ عناد رفتند . و چون در مدلول خبر جزاین جو قول باشد تردید ندارد که چون گفته مدعی خصوصی باطل شد از آن دانسته شود که قول بمعموم منزله درست باشد .

و دلیل بر بطلان گفته کسی که آنرا بیک منزله تفسیر کند وجود استثناء است در صریح خبر که خود دلیل بر عموم است و باید مستثنی منه پیش از یکی باشد زیرا استثناء بیرون کردی فردی است از جمعی که اگر استثناء نباشد آن فرد هم در آن جمع باشد و دریک حصلت استثناء معنا ندارد . بیینی که درست نباشد گفت اینکه : دیدم و بدرا مگر عمرو را و درست آید که گفت : دیدم قوم را جز عمرو را ، و از اینجا دانسته شد بطلان گفته آنکه حدیث را مخصوص يك منزله داند و اما آنکه آنها چسبیدند که سبب این گفته پیغمبر داستانی بوده که در حریان جنگ تبوك پیدا شده درست باشد زیرا ما بمضمون این خبر دانا هستیم و صحت آنرا میدانیم ولی واقعه ای که درباره جنگ تبوك نقل شده برای ما مانند خود این خبر معلوم نیست و نمیتوانیم معلومی را بدایچه معلوم نیست تخصیصی بدهیم .

بعلاوه روایات بسیاری از رسول خدا (ص) رسیده و مشهور است که رسول خدا (ص) نامیرمؤمنان (ع) در موارد بسیار فرموده است : تو از من بمنزله هارونی ار موسی (یعنی تو هارون می) که در اوقات متفرقه از زبان پیغمبر (ص) شنیده شده و میشود که یکی از آن موارد هم در پیشامد جنگ تبوك باشد ولی منحصر کردی خبر بدان راهی ندارد و اگر هم آنرا مخصوص بدان سازیم پیرو گمان مخالفان نرویم که مقصود از آن تنها بیان فصل محبت پیغمبر (ص) است نمیت بدهلی (ع) ، و میشود که سبب و

مورد این فرموده پیغمبر (ص) همان پیشامد تبوك باشد ولی پیغمبر در آن يك گفتار عمومی صادر کرده باشد که هم شامل آن باشد و هم مطالب بیشتری و آن حضرت باین گفته خود به هوچان فهمانده که بنمواه علی (ع) نیست و مقامش در نزد او در دوستی و فصیلت و علو قدر و خلافت از او در زمان زنده بودن و پس از مرگش چون منزله هارون است سبب به موسی (ع) و این يك معنای پیوستنی است و شدنیست

و ما اینکه درحیر لفظ مفرد آمده و فرموده بمنزله هارون از موسی و مرموده مارول هارون برای اینست که عادت بدینی تعبیر جاریست که لفظ مرموده را مرد آورد و مقصود همه منزله‌ها باشد و گویند : منزله فلان از فلانی چون منزله فلان است و مقصودشان اشاره بچند منزله است که گونه گونه و هر کدام سببی است و مگویند : منازل فلانی از منازل فلانی بالعطف جمع و همانا لفظ مفرد را در اینجا بکار برد برای اینکه معتقدند منزله‌های بسیار و پایه‌های گونه گونه که فراهم شدند همه کاشف از يك منزله باشند که بطور کلی اشیاء چندی بر خورد دارد و از آن یلقط مفرد تعبیر کنند بطور مجاز برای همین علت (۱)

۱- و میتوان مطلب را بوجه دیگری تفریر کرد و گفت :

واژه بمنزله در اینجا افاده خود تشبیه را مینماید نه وجه شبه را زیرا در تشبیه شبه و مشبه به و وجه تشبیه لازم است و بعلاوه افاده خود تشبیه که بسا به ادوات تشبیه میماند شود مانند کاف در زبان عرب که گویند : زید کالاسد و لفظ مانند و چون در زبان فارسی گویند : زید چون شیر است یا مانند شیر است و در اینجا شبهه مقام عی است نسبت به پیغمبر اسلام (ص) و مشبه به مقام هارون نسبت بموسی علیهما السلام و مراتب هارون نسبت بموسی وجه شبه است و واژه بمنزله همان معنی تشبیه را میبماند و چنین میشود که : ای علی تو از من چون هارونی از موسی و هر چند وجه شبه متعدد باشد تشبیه یکی باشد که افاده کند مانند بودن را و جمع آوردن ادوات تشبیه خلاف فصاحت (دنبالة پاورقی در صفحه بعد)

و پاسخ پرستش سوم که از کجا عموم منزلت نص بر امامت و خلافت علی (ع) باشد از پیغمبر (ص) اینست که: منازل هارون از موسی علیهما السلام شناخته شده است و مورد اتفاق و برحق از آنها گفته قرآن مجید است، هارون برادر فنی موسی بوده، دوستر و برتر مردم نزد او بوده، شریک نبوت و رسالت او بوده، یازوی توانای او بوده که خدا تعالی هشت او را بوی میرو بخشیده، خدا جل اسماء (در آیه ۲۹ سوره طه) فرموده: «بشار برایم وزیری از خاندانم ۳۰ که هارون برادرم باشد ۳۱ محکم کن بدو هشت مرا ۳۲ و شریک کن او را در کار من».

و جانشین موسی بود در غیبت او، خدا تعالی (در آیه ۱۴۲ سوره الاعراف) فرموده: دو گفت موسی برادرش هارون جانشینم باش دو قوم و اصلاح کن و پیروی مکن از راه قبایل از آن».

و چون پیغمبر (ص) امامیر مؤمنان (ع) فرمود: تو از من بمنزله هارون باشی از موسی جز آنکه پیغمبری پس او من نباشد ما دانستیم که مقصودش همه آنچه بوده که هارون از موسی (ع) داشته از هر منزلت و وابستگی جز آنچه استثناء غیر آنرا پند کرده از نبوت و عرف آمارا بدو کرده از برادری فنی و نزادی و روشن شود دلیل بر اینکه «امیر مؤمنان (ع) دوستتر خلق بوده نزد رسول خدا (ص) و برتر آنان دربر او و اینکه یازوی توانای او بوده که خداوند پشتش را بدو نیرومندتر کرده و وریش بوده در کار نبوت او و خلیفه او بوده در میان امتش و این روشن است برای کسیکه در آن

(دلالة پاورقی از صفحه قبل)

و عرف است و اگر مقصود وجه شبه خاصی باشد باید آمارا مقید ساخت چنانچه گویی: ریدمانند شیر است در یزگی چله و تشبیه مطلق اظهار اوصاف مشبه بهرا برای مشبه اثبات کند چنانچه در شیر شجاعت است و در حورشید نورانیت و در پیغمبر ریلست و امامت ولی در اینجا بحکم استثناء همه مقامات هالیه پیغمبر (ص) منظور است جز نبوت که استثناء

شده (مشرجم)

اندیشد (۱).

پاسخ از پرسش چهارم که سخن در آن میان تو و مخالفان درگیر نیست در مقام استدلال با امامت بدین خبر و اگر پاسخ استواری بدان داده شود ریشه ایرادهای آنان که ارباری و ستیزه بر حیرتد کتفه شود برآ آنان همیشه میگوید: اگر حلیفه بودی عی از این خبر ثابت شود چه دلیلی است که مقصود پیغمبر در آن خلافت علی (ع) بوده در زندگی خودش و پس از وفاتش نه اینکه مقصود آنحضرت خلافت او باشد در زمان زندگی او فقط؟ و گویند این معناروشنتر است زیرا خلافت هارون هم از موسی بود چرهمان در زمان زندگی موسی و اگر مقصودش نص بر خلافت علی (ع) بود پس از خودش باید که میگفت: تو از من بمنزله یوشعی از موسی زیرا خلافت موسی پس از خودش با یوشع بود نه دیگری

و از این پرسش و اعتراض دو پاسخ است:

بکم آنکه: در جمله تو از من بمنزله هارونی از موسی فائدههاست که در جمله تو از من بمنزله یوشعی از موسی نباشد زیرا جمله اول دلالت دارد بر اینکه امیرالمؤمنان (ع) بالا قدرتر است از همه مردم نزد رسول خدا (ص) و دوم او است در مصل و دانش چنانچه هارون از موسی چنین بود.

و هم حلیفه و جانشین او است در زندگی او هرگاه شائب میشد و اگر رنده میساید پس از موسی سزاوارتر بود به خلافت او از یوشع و رسول خدا (ص) برای امیرالمؤمنین (ع) همه این خصال را هرگفته خود که: تو از من بمنزله هارونی از موسی جمع کرده و او بالا قدرتر مردم است و مقامش والا تر و دوم او است در دانش و

۱- و بتقریر دیگر روشنتر و مفهومتر از مقامات هارون نسبت بموسی علیهما السلام همان مقام خلافت و جانشینی او بوده و شرکت در ریاست و امامت بر امت او که همه بدان معترف بودند و باید همین مقام برای علی (ع) نسبت به پیغمبر اسلام (ص) مقصود باشد (مترجم)

فضل و حلیفه اوست در زمان زندگیش و چون پس از پیغمبر زنده ماند حق ارهه مردم است بخلاف او و اگر بدو میفرمود: تو از من بمنزله یوشی ار موسی همه این مسائل را باو نداده بود که گفتیم جزممان خلافت پس از خود را

و از این پس سختی نمانده جز بیان کنیم که اگر هرون پس ار موسی زنده بود سراو ارتر بود خلافت از یوشی و آنچه بر آن دلالت دارد اینست که خلافت وی ار موسی در زمان زندگیش او ثابت است بقول خدا تعالی (در آیه ۱۴۲ سوره الاعراف) : « و گفت موسی بیرادرش هارون جانشینم باش در قوم و بهسازی کن » و ثبوت خلافت ار وی در زمان زندگیش بایست دارد آسرا برای او پس ارفانش زیرا خروج هارون ارمقام خلافت در حالیکه زنده است سقوط او است ار رتبه عالیه که داشت و عزل او است از ولایت مهمی که بدو تفویض شده بود و این پستی او را لازم داشت و نهایت نفرت و دگرگونی حال او را میرساند زیرا جانشینی مقام نبوت چون فرمانداری در يك آبادی و شهر نیست بلکه نیابت از پیغمبر است در همه آنچه متصدی آنست ار امر امت و ایستادن در مقام او است در اصلاح کارهای همگانی ار آموزش و پرورش و پند دادن و تربیت کردن و یارداشتن و بیم دادن و یارداشت و تعریف آنان و لازمه آن اینست که طاعتش واجب باشد و در نهایت بزرگداشت و احترام باشد و اگر ارای مقام سقوط کرد پس از اینکه دارای آن بود و ار درجه خلافت که بر آن بالا رفته بود فرو افتاد احترام او از دلها برود و او را دیگر بزرگ بشمارند و در این وضع همانست که گفتیم از نهایت نفرت و دگرگونی و کینه که دل دهد به پند حلیفه ای که بداد و یا روا داند که از رتبه خلافت فرو خواهد افتاد و يك رعیت و فرمانبر خواهد شد و از درجه امامت سقوط کند و یکی از افراد امت میشود چنانچه دل میدهد فرمان کسیکه این را درباره او روا نمیداند بلکه چگونه درست آید ار پیروان احترام و بزرگداشت نهائی برای کسیکه از حال او میدانند یا روا میدارند که ارمقام خود عقب خواهد افتاد و پیرو یکی از پیروان خود خواهد شد و شاگرد کسی میشود که استاد او بوده و بدینال کسی خواهد رفت که بدینال او بوده تا سقوط کند

از مقامی که باید طاعتش واجب باشد و او و دیگران فرمانبر کسی شوند که فرمانبر او بوده؟ کسیکه بپذیرد خروج از این مقام نفرت آوراست چون کسی است که نپذیرد بدخوئی و رشتروئی بی‌اداره نفرت آوراست.

و اتفاق دارند با ما مخالفان ما از معتزله براینکه خدا تعالی برکنار میدهد دوستان و پیمران خود را از همه آنها و روشن شد از آنچه گفتیم که معتزله هارون را موسی معتزله ایست که روایت از آن پدر افتد تا رنده است و اگر رنده میماند پس از موسی سزاوارتر بود بخلاف از یوشع و اولی بود از او.

و در این دلیل است براینکه امیرمؤمنان (ع) مستحق مقام خلافت است از رسول خدا (ص) در زندگی او و پس از وفات او چونکه او زنده بود پس از پیغمبر (ص) و مردن هارون در زندگی موسی علیه السلام مانع نشود امیرمؤمنان (ع) را از آنچه مستحق آنست برای زنده ماندن خود.

آیا ببینی اگر مردی بویکیل خود گفت: به بنده رومی من هر روز خرچی بده و هر ماه بخششی بده و آنگاه باو گفت: بنده حبشی من منزله همان بنده رومی را دارد و درباره او خرچی و صله وی را اجراء کن سپس بنده رومی مرد معلوم است که مرگ او جیره و صله آن عبد حبشی را که پس از او زنده مانده از میان نبرد و این چیز است که کسی نفش نکند و منکرش نشود.

اگر مخالف گوید: بر تو لازم آید که بگوئی طاعت امیرمؤمنان (ع) در زمان زندگی پیغمبر (ص) هم بر امت فرض بوده است.

باو باید گفت: البته چنین است بشرط غایب بودن خود پیغمبر (ص) و اما باحضور حضرتش راستش اینست که نمیشود جز برای او طاعت واجب باشد و حکم خلیفه و جانشین هم در عرف و عادت همین است که باحضور جاگیرین او از خود فرمانی و وجوب طاعتی ندارد.

پاسخ دوم از این پرسش اینست که: پیغمبر (ص) بخوبی مراد خود را در سخنی روشن کرده برای کسیکه بهمه و مقصود خود را پدید ساخته از گفتارش برای

کسیکه بداند، برای اینکه حمله‌ای آورده و در آن برای امیرمؤمنان (ع) آنچه را خواسته بایست نموده و از آن بدر کرده آنچه را برای او نخواست و آنرا بوقتی وابسته که در آن نمی‌کرده هرچه را نمی‌آن خواسته و اثبات کرده آنچه را باید، و نشود در کلام آنحضرت استثنائی باشد در وقتا معینی جز بهمان نفی و ایجاب برگردد.

مثال آن اینست که کسی گوید: همه قوم ایستادند جز رید در امروز و نشود که این روز جز وقت دو حالت اثبات و نفی باشد و باید ایستادن قوم در امروز باشد و در همان روز هم زید نایستاده باشد و اگر جزاین باشد استثناء مقید بوقت درست نباشد.

پیغمبر (ص) پس از آنکه منازل هارون نسبت بموسی (ع) را برای امیرمؤمنان علیه السلام اثبات کرد جز نبوت پس از خود را دانستیم که همه مقاماتی را که هارون از موسی داشته در زمان زندگی او و بعد از آن برای علی (ع) ثابت شده زیرا استثناء را بعد از زندگی خود قرین کرده و اگر مقصود همان بود که مخالف گوید که اثبات مقامات هارونی در خصوص زمان زندگی پیغمبر (ص) باشد باید فرموده باشد جز اینکه پیغمبری همزمان من یا در زندگانی من نیست و چون نبوت پس از خود را نفی کرده دلیل باشد بر اینکه مقامات هارونی را برای علی (ع) پس از خود هم اثبات کرده که این استثناء را بدان مقید کرده و الحمد لله

و اگر مخالف گوید: چرا انکار کنید که مقصود پیغمبر از اینکه فرموده: جز اینکه پیغمبری پس از من نیست ایست که: پس از اینکه من پیغمبرم دیگر پیغمبری نیست و این نمی‌زمان خود پیغمبر (ص) برگردد نه بزمان پس از زندگی او.

باید گفت: که ما آنرا انکار داریم برای آنکه واژه بعد در اینگونه تعبیر صادر از پیغمبر (ص) بحکم عرف معنی پس از وفاته میدهد که بعد از حال حیاست نه معنی دیگری که در زمان حیات صدق کند.

آیا ننگری بقول آنحضرت که بلمیرمؤمنان (ع) فرمود: نبرد کنی پس از من یا با کثان و قاسطان و مارقان.

و اینکه فرمود : البته که عهد شکنی کنند است با تو پس از من
و اینکه فرمود : بزودی اختلاف کلمه میان شما پدید آید پس از من
و اینکه فرمود : آگاه باشید پس از من برنگردید بکفر که برید گردن
یکدیگر را .

همه این تعبیرهای صادر از آنحضرت معنی پس از وفات من دارند و از
اینرو اگر یکی گوید : قلانی پس از من وصی من است و پس از من بجای من است
مقصود از آن پس از وفات من است و این گفته مخالف راکه گمان برده باطل میسازد
بعلاوه اگر ما بپذیریم برای او آنچه دعوی دارد و او هم با رضوی خود برسد
ارحق مطلب که ما خواستیم بدر ترود زیرا نفی نبوت پس از خودش درست آید بنعمی
آن در زمان حیاتش و پس از وفاتش و تا پایان ابدیت و لفظی که اثبات مارل
هارونی کند برای علی(ع) با نفی نبوت باید در همه حالات نفی نبوت صادق آید
و دلالت دارد بر خلافت او در زمان زندگی پیغمبر (ص) در هر حالی که غائب باشد
است خود و خلیفه او باشد پس از او تا آنگاه که زنده باشد و این روشن است برای
کسیکه در آن اندیشد .

پاسخ از پرسش پنجم معترض آنکه : دلیل اینکه خلافت ثابت باین نص برای
امیرمؤمنان (ع) باید بلافصل پس از وفات پیغمبر (ص) ثابت گردد نه اینکه پس از
عثمان باشد بچند وجه روشن است :

۱ - ما بیان کردیم که آنحضرت یحکم این خبر مستحق خلافت است پس
از رسول خدا (ص) و اینکه آنحضرت بجای هارون است پس از موسی اگر هارون
زنده می ماند پس از موسی (ع) و دلیل آوردیم بر اینکه هارون اگر زنده بود پس از
موسی علیه السلام خلیفه او بود بلافصل و دانستیم که امیرمؤمنان علیه السلام هم اینچنین
است و او هم خلیفه رسول خدا است که پس از او بی فاصله بجای آنحضرت است .

۲ - گفته پیغمبر (ص) درخبر که پس از من پیغمبر نباشد دلالت دارد که
آنحضرت پس از وی خلیفه است بطور مطلق چنانچه آنرا پیشتر بیان کردیم و ما

داستیم که نفی نبوت پسار او مخصوص يك زمانی نیست بلکه شامل همه اوقات و احوال است پس لازم آید که خلافت ثابت برای امیرمؤمنان (ع) پس از آن حضرت همگانی باشد و در همه وقت باشد و مخصوص بحالی نباشد پس او است خلیفه فوری پسار پیغمبر (ص) تا زمانی که زنده ماند و این گفتار بطور مشروح گذشت و همانجا بارش گفتیم برای آنکه جواب این پرسش است.

۳- مردم درباره امامت امیر مؤمنان (ع) دو گروهند :

يك گروه گویند : خلافت از آن آنحضرت شد پس از عثمان پانسیب است اسلامی و نمك نكنند باین خبر و ندیابار دیگر نص بر امامت آنحضرت ، و بنص دال بر خلافت آنحضرت پسار رسول خدا (ص) توجیه ندارند .

و گروه دیگر گویند : امامت ثابت نشود جز به نص از پیغمبر و انتخاب امت اثری ندارد و این خبر دلالت دارد بر نص خلافت امیرمؤمنان (ع) پس از رسول خدا (ص) و براینکه او سخت خلفاء او است و پیشقدم همه اوصیاء او و سرپرستی او بدنبال سرپرستی پیغمبر است و امامت او پس از وفات پیغمبر است بلا فصل میان او و آنحضرت (ص) و در امت کسی نیست که قول دیگری در این میان داشته باشد و بانبوت نص این خبر بامامت امیرمؤمنان (ع) و اینکه او است مستحق مقام خلافت پسار رسول خدا (ص) دلیلی است بر بطلان گفتار کسی که انتخاب امت را سبب امامت داند و نماند در این میان جز گفته معتقدین بنص درباره امامت که معتقدند باینکه علی (ع) پس از رسول خدا (ص) خلیفه و امام است بی فاصله و این گفتار کافی است برای کسی که دارای خرد است و الحمد لله.



فصل : در ذکر چند حدیث

با سند از عامه گواه بر اینکه رسول خدا (ص) بامیر مؤمنان (ع) فرموده است

تو از من بمنزله هارونی از موسی در موارد مختلفه چندی چرمان در جنگ

تیوک .

۱۲۱ - بمنش تا ابی رافع که: پیغمبر (ص) همه زادگان عبدالمطلب را در

شعب گرد آورد و آنان در آن روز چهل مرد بودند گوید: علی (ع) (که از مهمانان پذیرائی میکرد) يك ران گوسفند برایشان فراهم کرد و ترید فراوانی در کاسه ها ریخت و آب گوشت روی آن ریخت و گوشت روی آن نهاد و پیش آنها گذاشت و از آن خوردند تا سیر شدند و يك كوزه نوشابه بدانها نوشتانید و همه از آن نوشیدند تا سیراب شدند و ابولهب گفت: بخدا چند کس میان ما هستند که هر کدام يك قدح پر میخورند و بسا سیر شوند و يك سیو بنوشند و سیراب نگردند و این مرد از ما دعوت کرد و همه مار گرد آورد بر يك پای گوسفند و يك كوزه لبن و سیر خوردیم و پر نوشیدیم از آن و راستیکه این چاه و گری آشکاراست .

سپس پیغمبر (ص) آنها را دعوت کرد فرمود: خدا عزوجل بمن فرموده که

تیره و تبار نزدیکتر بخود را و خویشاوندان يك خویش را بیم دهم و راستش خدا پیغمبری مبعوث نکرده جز که از خاندان او برایش وارث و وزیر و وصی و خلیفه در خاندانش گماشته آید کدام شما یا من دست بدهد و عهد ببندد که او برادر من و وزیرم و

وارثم باشد درخاندانم و بوده باشد از من بمنزله هرون از موسی جز اینکه پس از من پیغمبری نباشد و آن مردم خاموش ماندند و پاسخی ندادند و آنحضرت ناسه بار این سخن را برایشان بازگو کرد و فرمود: بخدا یکی از شماها برخیزد و این دعوت را بپذیرد یا اینکه این امر در جز شما باشد و شما از آن بی بهره شوید و البته که پشیمان شوید گفت پس علی (ع) برخاست و همه نگران باو بودند و با پیغمبر (ص) دست داد و پذیرای دعوت آنحضرت شد و پیغمبر (ص) باو فرمود نزدیک من بیا و نزدیک او شد و فرمود دهانش را بگشا و دهانش را گشود و از آب دهان خود در آریخت و میان دوشانه او و میان دو پای او آب دهن انداخت

ابولهب گفت: بد بخششی به عموزاده‌ات دادی که نزد تو آمد و نود دهانش را پراز آب دهان کردی و رسول خدا (ص) فرمود: بدان سبب پرشد از حکمت و دانش و فهم و ابولهب مابو طالب گفت: بر تو گوارا باد که امروز بدین برادرزاده‌ات درآمدی و پسر ترا پیشوای تو کرد.

۱۲۲- بمشش تا جابر بن عبدالله انصاری که چون علی (ع) با مژده فتح خیبر نزد رسول خدا (ص) آمد رسول خدا (ص) بدو فرمود: اگر نبود که گروهی از اتم دربارت همان را گفتندی که نصاری دربارهٔ مسیح بن مریم (که او را خدا خواندند) امروز دربارهٔ تو گفتاری میگفتم که گذر نکنی به هیچ گروه و الا مگر که خاک زیر پای را برگیرد و فضل آب وضویش را و بدان شفاعت و همین تو را پس که تو از منی و من از تو، تو وارث منی و من وارث تو و تو از من بمنزله هارون باشی از موسی جرکه نباشد پیغمبری پس از من، و اینکه تو دمه مرا بری کنی و بروی من جهاد کنی و تو دوسرای دیگر از همه مردم بمن نزدیکتر باشی، و تو از همه زودتر بر سر حوض نرد می بیایی و اینکه تو بر حوض جانشین منی و اینکه تو نخست کسی که بام جامه پوشی و تو نخست کسی باشی از اتم که بیشت در آبی و اینکه شیعه تو بر سر مشرهای نورند و با روی سپید در گرد من باشند و من آنها را شفاعت کنم و فردا در بهشت همسایه من باشند.

و اینکه جنگ تو جنگ من است و سازش و صلح تو سازش و صلح من
و نهان تو نهان من است و آشکارت آشکار من و اینکه فرزندان تو فرزندان من باشند
و اینکه تو همه و همه های مرا یا انجام رسانی و تو سرکار حوض باشی و هیچ کس از
امتم نزد من یا تو برابر نباشد.

و اینکه حق و راستی بر زبان تو و در دل تو و پیش چشم تو است و اینکه
ایمان با گوشت و خون تو آمیخته چنانچه با گوشت و خون من

و اینکه دشمن تو بر سر حوض من در نیاید و هیچ دوست نباشد جز که فردا
په همراه تو بر سر حوض آید ای هلی و علی (ع) بسجده افتاد و سپس گفت: خدایا سپاس
که بر من امت نهادی و من آموخت قرآنرا و مرا محبوب بهتر آفریده ها خاتم
پیغمبران و سید رسولان ساخت باحسانی که بمن ارزانی داشت و تفضلی که بمن
فرمود.

و رسول خدا (ص) فرمود: ای علی اگر تو نبودی مؤمنان پس از من شناخته

نمیشدند

۱۲۳- بسندش تا علی بن ابیطالب (ع) که پیمبر (ص) اصحاب خود را با

هم دوبه و برادر کرد و من گفتم: یا رسول الله همه یاران خود را برادر هم کردی و مرا
تنها گذاشتی و برادر ندارم، فرمود: من تو را برای خود نگهداشتم تو برادر خود
من باشی در دنیا و دیگر سرا و تو از من بمنزله هارون باشی از موسی و من بر خاستم
و از حوضی و شادی میگیرم و این اشعار را سرودم:

جانم بقریانت ایا مصطفی آنکه

هدایت کرد ما را بدو خدای رحمان از کوری نادانی

بقریانت جانم و چه قدری دارد خون دلم

برای کسیکه فرع و اصلم بدو پیوسته است

و برای آنکه جطش جد من است و همش پدرم
 و کسیکه خانلانش پسر من است و دخترش همسرم
 و کسیکه مرا در دامن گرفت و کودکی نورس بودم
 و مرا پرورد با نیکی و غورالکونوشاك گوارا
 و کسیکه چون برادر هم ساخت همه حاضرانرا
 مرا خواند و برادر من شد و قفل مرا روشن کرد
 خبرنورا است من تا زنده‌ام شکر گرام

احسانی را که بمن ارزانی داشتی ای خاتم رسولان

۱۲۴ - و بستنش تا ابن عباس که دیدم ابوذر غفاری بحلقه خانه کعبه
 چسبیده و میگوید : ای مردم هر که مرا شناسد که شناخته و هر که نشناسد او را خبر
 دهم از نامم : من جندب ربنی ابودر غفاریم در سال گذشته دیدم رسول خدا (ص) را
 که این حلقه را گرفته بود و میفرمود : ای مردم اگر روزه دارید تا بیاریکی میخها
 شوید و نمار بخوانید تا چون دنده‌ها خم شوید و دعا کنید تا تیکه تیکه شوید و دشمن
 علی بن ابیطالب (ع) باشید خدا شمارا وارونه در دوزخ افکند ، (رو کرد به علی (ع) و
 فرمود).

بر حیز ای ابوالحسن و مشت خود را در مشت من بگذار راستش خدا مرا و
 تو را در يك شهره برگزیده است من بیخ آنم و تو شاخه آن و هر که شاخه این شهره را
 برود خدایش برو در دوزخ سرازیر کند. علی آقای مسلمانانست و امام پرهیزکاران ،
 میکشد با کثاک و مارقین و متکبرانرا ، علی از من بمنزله هارون است از موسی جز
 آنکه پیغمبری پس از من نیست.

۱۲۵ - بستنش از جابر که رسول خدا (ص) به علی بن ابیطالب (ع) فرمود :

آیا حسود بیعتی که از من بمنزله هارون باشی از موسی جز که پیغمبری پس از من
 نیست و اگر بود تو بودی.

۱۲۶- و بمشاورش از سعید بن مسیب که سعد گفت : شنیدم رسول خدا (ص) میفرمود به علی بن ابیطالب (ع) هنگامیکه به غزوه تبوک میرفت: ای علی مدینه اصلاح ندارد جز بوجود من یا بوجود تو و تو از من بمنزله هارونی از موسی جز اینکه نیست پیغمبری پس از من، گفت آری البته که شنیدم رسول خدا (ص) این گفتار را به علی (ع) میفرمود در این غزوه تا چند بار.

و اخباریکه در ابتیاه از خاصه و عامه نقل شده بسیار است و در آنچه من از آنها آوردم کفایت است و خدا دانافر است والحمد لله.



فصل: در ادب آموزیهای امیر مؤمنان علیه السلام

و سخنان حکیمانه آنحضرت

۱۲۷- مرد آنجا باشد که خود را وادارد ، هر که در جاهای بدنام در آید خود را به تهمت کشاند ، هر که خود را در معرض تهمت در آورد ملامت نکند کسی را که بدو بدین شده، هر که بسیار در چیزی در آید بدان شناخته شود ، هر که شومی کند خود را بدان سیئ و کم ارزش سازد ، هر که بدریا اندر شود غرق میگردد، شومی بدشمنی کشاند . هر که در نهانی کاری کند که در آشکار از آن شرم دارد خود را بی ارزش کرده در نزد خود، ضایع نشود مردی که قدر خود را شناسد، حق کمیکه آنرا بشو معرفی کرده شماس چه والا باشد چه زیون ، هر که از حق تجاوز کند به تنگنا افتد ، هر که چیزی را بداند یا آن دشمن شود ، بدحالترین مردم آنکه به هیچکس اعتماد ندارد از بدبینی خود و کسی هم بهو اعتماد ندارد برای بدکرداری او ، دلیلی گویا تر نیست از حق شتودن ، هر که پاکدامن است اندویش کم است ، شخص ارجمند چون برمش بستد بر سر مهر آید و آدم پست و لثیم چون لطف ببند سخت دل شود ، اعتراف درست و خوب گناه را بن کن کند ، بدکرداری را پس انداز زیرا نگاه توانی بدان شتابی بیکی کن اگر خواهی باتو نیکی کنند ، چون احسانرا منکر شوند منت نهادن خوش باشد، گذشت آدم پست را تباه سازد باندازه ای که آدم کریم را به سازد، هر که درستیزه اصرار کند گنهگار شود ، و هر که آنرا بکلی وانهد مغلوب گردد ، اظهار دشمنی ممکن با کسی که بر او تسلط نداری.

فصل: دربرخی احکام ذبیحه

استاد ما شیخ معید (ره) گفت: یازده چیز از حیوان حلال گوشت که مردار شده پاک و حلال باشند و آنها: مو، کرک، پشم، پر، دندان، استخوان، سم، شاخ، تخم (از پرنده‌ها) شیر (که در پستان او مانده) و شیردان (از برغاله و پره که از آن مایه پنیر سازند) می‌باشند (۱)

ده چیز از حیوان حلال گوشت زنده که مرش را بپریدند و گوشتش حلال است حرام باشد و آنها عبارتند از:

سرگین (که در شکم او مانده) خون (که از او رفته) آلت نری، دو خایه، فرج (از حیوان ماده) رمدان (از حیوان ماده) سپرز (که بدن بال چگر سیاه چسبیده و نه نشین خونست) و پپها (که بدن بال سم چسبیدند) و غده‌ها (که بدرگها پیوستند) و هم او گفته است که: خوردن قلوه‌ها مکروه است چون نزدیک مجرای بول هستند ولی حرام نیستند.

۱- این ۱۱ چیز در حیوان چون بیجانند و حیوان برای اینکه جان می‌دهد نجس و حرام می‌شود و اینها که جان ندارند این نجاست و حرمت بآنها عارض نشود و ظاهر اینست که اگر شیر گوسفند و یا گاو مرده را بدوشتند حلال و پاک باشد و ملاقات شیر با جدار پستان سبب نجاست آن نباشد و تفصیل این مسائل در کتب فقه مذکور است

فصل : استادم برایم دیکنه کرد که در سر و تن آدمی چهار فریضه و ده سنت است :

دو فریضه در سراسر است که شستن رو در وضوء و مسح سرباشد و دو تا در تن
که شستن دو دست و مسح بر دو پا است.

و اما سنتها همان سنن ابراهیم خلیل (ع) است که کیش حنیف است
پنج از آنها در سراسر است که فرق در میان سر برای موهای سراسر است اگر در سر
مو باشد و زدن شارب و مسواک و مضغه و استنشاق.

و پنج در تن که ختنه کردن و ناخن چیدن و کندن موی زیر دو بغل و ازاله موی
زهار و استنجاء است



بک قضیه از امیر مؤمنان (ع)

روایت است که زنی دلباخته نوجوانی شد و کام دل را از او خواست و آن نوجوان نپذیرفت آن زن بدو گفت : بخدا اگر کام مرا ندی تو را رسوا کنم و اوانجام دادم و آن زن تخم مرغی گرفت و سپیده آنرا بر جامه خود ریخت (تا نشانه منی گردد) و در آن نوجوان آویخت و نزد امیر مؤمنان (ع) از او شکایت کرد گفت : ای امیر مؤمنان این نوجوان بامن در آویخت و کام از من گرفت و این آب او است که بجامه من ریخته ، امیر مؤمنان (ع) از آن نوجوان بازپرسی کرد و او گریست و گفت : بخدا ای امیر مؤمنان او دواغ گوید و من کاری که او گفته نکردم امیر مؤمنان آن زن را پندداد و او گفت : بخدا که کرده و این آب او است.

امیر مؤمنان فرمود : قنبر را نزد من آورید ، او را آوردند و بساو فرمود ای قنبر بگو آب جوش بسازند و خوب بجوشانند و آنرا نزد من آور و چون آب جوش را آوردند فرمود تا بجامه آن زن ریختند و سپیده تخم مرغ از آن پخته شد و درآمد و نیرنگ او روشن شد و آنحضرت بدو مسلمان فرمود : تا آنرا بجوشند و تف کنند تا بیقین بدانند سپیده تخم مرغ است و منی نیست و آن کار کردند و دیدند تخم مرغ است و آن نوجوان را آزاد کرد و آن زن را ادبی در دنیا کرد. (۱)

۱- این یکی از شاهکارهای مولا امیرالمؤمنین (ع) است در باره قضاوت میان دو خصم که در محضر انورش شکایت بردند و محاکمه کردند و آنحضرت را در این میدان قضاوت شاهکارهای فراوانی است که مورد استفاده قاضیها در هر عصر و زمان بوده و بیانگر فرموده پیغمبر اسلام (ص) است درباره او که فرمود : الفضاکم علی یعنی درست تر در قضاوت از همه شما مسلمانان علی است که برای کشف حق و امتیاز راستگو از دروغگو در مراعات و محاکمات بر همه برتری دارد. (مترجم)

پنجم مسأله :

منی هم نجس است و هم شستن جامه از آن واجب است (یعنی برای نماز خواندن در جامه) .

اگر کسی پرسد حکم منی نزد شما چیست ، آیا پاک است یا نجس ؟
 باید بدو گفت : منی نجس است و باید بدانجای ارجامه که رسیده آنرا تطهیر کرد و شست و گرچه آن پاک باشد و جایز نیست نماز در جامه آلوده بدان تریاشد یا خشک اگر گفت : چه دلیلی است بر این گفته ؟

ناوگویند : همه شیعه بدین بسیاری آنرا نقل کردند و می شود که با هم سازش کرده باشند بدروغ گفتن و توانر به بخشی از آنان هم محقق است با اینکه همه آنرا از سلف خود نقل کردند از امامان خود (ع) از رسول خدا (ص) جدشان و این دلیل بی نادرکت از دلیل دیگر .

بعلاوه استدلال شده بدانچه از عمار روایت است که گفته : رسول خدا (ص) مرا دید که يك جای از جامه خود را می شستم و فرمود ای عمار چه میکنی ؟ گفتم یا رسول الله آب بینی بر آن ریخته و آنرا بدارم در جامه و آنرا شستم ، فرمود ای عمار آیا آب بینی واشك چشم تو با آنچه در ظرفهای خود داری جز اینست که مانند همنند ؟ جز این نیست که جامه شسته شود از بول یا غائط و یا منی . و وجوب غسل و شستن جامه از آن برای اینست که پیغمبر (ص) پاک را بپاك عطف کرده و نجس را بدنجس و اگر منی پاک بود نباید جامه را از آن شست و آنرا عطف میکرد بدانچه در پاکی محتاز کرد و آنرا مخلوط نمیکرد بدانچه نجاست او معلوم است و باید بحکم شرع جامه را از آن شست .

اگر گوید : این خبر که از عمار روایت کردید سالم نیست و معارض است با حر عایشه که گفته : رسول خدا (ص) در نماز بود و من جنابت را از جامه آنحضرت می زدودم و در اینکه در جامه رسول خدا (ص) بود در حال نماز دلیل است بر اینکه پاک است .

ماو باید گفت : این درست نیست زیرا روایت است که رسول خدا (ص) را دو برد بوده که کنار یودند برای نماز و تنها برای نماز آنها را بتن میکرد و همیشه امت خود را به مغلطات تشویق میکرد و بدانها فرمان میداده و آنچه از گفته آنحضرت بجا مانده اینست که فرموده : خدا دشمن دارد مرد چرکین را گفتند : مرد چرکین کیست ؟ فرمود : آنکه همتشین وی بد و ناراحت شود .

و آنکه گنگنار و فرمانش این است ، با جامه آلوده به منی نشیند تا برسد باینکه در آن نماز بخواند و هیچ خردمندی نتردید ندارد که اگر منی بجاش نباشد که باید آنرا شست ، از چرکها است که لازم است برکناری از آن . و در آنچه نزد ما درست است که رسول خدا (ص) کوشا بوده در پاکیزگی و یکار بردن بوی خوش چنانچه در روایت است دلیلی باشد بر بطلان خبر عایشه .

و چیز دیگر اینکه : عمار نزد امت اسلامی ایمانش درست است و او را عادل داند ولی ایمان عایشه مورد اختلاف است و عدالت او مورد اتفاق نیست و عمل بروایت عمار اولی است .

و بعلاوه خبر عمار نهی دارد از نماز در جامه آلوده بمنی جز که شسته شود و خبر دیگر آنرا مباح دانسته و عمل بروایت متع اولی و احوط است در دینداری . و بعلاوه عمار گفته رسول خدا (ص) را روایت کرده و عایشه گفته ای از آنحضرت نیاورده و تنها عمل او را خبر داده و بسا که توهم کرده در جامه آنحضرت جنابت است یا چیزی مانند آن دیده و اشتباه کرده بمنی و اگر روایت او را بپذیریم این روی گمان بوده بدیقین .

و آنکه بمخالف گفته شود : اگر منی نزد تو پاک است و نماز در آن جائز است چرا عایشه آنرا زدود و کوشید آنرا از بن برکنند و چرا آنرا بحال خود ننهاد ؟ چنانچه رسول خدا آنرا و نهاده بود و در آن نماز خواند .

اگر معترض گوید : در صورتیکه منی نجس است چگونه خدا تعالی از آن پاکانرا آفریده چون پیشمیران برگزیده و بنده های صالح ؟

ناوگفته شود: این پرسش به خود او برگردد و یاو باید گفت: اگر منی پاك است چگونه خدا از آن نجسها را آفریده چون فرعونها، شیطانها، کفار و پستیان. و بعلاوه منی جسم است و نجاست عرض و عرض جایجا میشود و ما بیسم نجسی را که پاك میشود و پاک را که نجس میشود و اگر کسی بمخالف گوید، در صورتی که خون نجس است چگونه خدا آنرا مایه و پاییه تن مؤمن ساخته و شرط رنده بودن او و عنبره که نجس است چگونه باربر مؤمن است و در تن او برقرار است؟ و پرسش از این موارد ساقط و بیمعنا است. (۱)

۱- در این موردیکه مورد اعتراض و نقض شده دو مسأله در میان میآید:

۱- اینکه آیا مانند خون و منی که از نجاسات شمرده شده و یا بول و غائلطرمایی هم که در درون آدمی و در میان طبیعی خود هستند و از تن آدمی خارج نشدند نجسند یا اینکه حکم نجاست آنها مشروط است به اینکه از محل طبیعی خود خارج شوند؟ میتوان گفت که: روایات و مورد اجماعاتیکه دلیلند بر نجاست، شامل حالت درونی آنها نشود و این چیزها نادر درون آدمند و در محل طبیعی خود در جمیع مجموعه تنند و پاکند از نظر اینکه تن انسان مسلمان پاك است و طاهر و او شامل همه این چیزها است و بعلاوه اخبار نجاست انصراف دارند از این چیزها بجزء وجود انسان محسوبند و احکام تعلقی دارند بزمانیکه جدا شوند و وجود مستقلی داشته باشند.

۲- یکی از مظهرات انتقال است که گفتند: هرگاه خون انسان و حیوان خوندار از بدن او ببدن حیوان بیخون که مرده آن پاك است منتقل شود مانند شمش و یا مگس محکوم به طهارت است و بسا که سر آن همین است که خون در درون تن آدمی نجس نیست و چون شمش یا مگس آنرا بمکند و بدرون آن منتقل شود حکم طهارت دارد. (مترجم)

فصل : مناظره کفار با رسول خدا ﷺ

در حدیث آمده که گروهی آمدند نزد رسول خدا (ص) و باو گفتند : آیا تو فرستادهٔ ارفع خدا تعالی نیستی ؟
بآنها فرمود : چرا .
باو گفتند : این قرآن که آوردی کلام خدا تعالی است ؟
فرمود : آری .

گفتند : بما توضیح بده از قول او که (در آیه ۹۸ سوره الانبیاء) فرموده .
و انکم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم : راستش شما و هر آنچه میپرستید از جر خدا سنگریزهٔ دوزخ باشید، شما در آن وارد خواهید بود .
و اگر معبود بت پرستان بهمراه آنان در دوزخند مسیح (ع) هم معبود ترسایانست تو گوئی در دوزخ است ؟

رسول خدا (ص) فرمود : که خدا قرآنرا بر من فرو فرستاده بریان عرب و در حرف و بیان عرب لفظ «ما» برای چیزهایی است که عقل ندارند و لفظ «من» برای آنچه عقل دارد و لفظ «الذی» برای همه است و اگر شما عرب باشید باید اینرا بدانید خدا فرموده : و انکم و ما تعبدون ، مقصودش بتهاست که میپرستیدند و آنان بی عقل باشند و حضرت مسیح در آن دنیا بد زیرا او عقل دارد و اگر «من» تعبدون ، فرموده بود شامل مسیح (ع) بود آن قوم گفتند : یا رسول الله فرست گفتی .

در این خبر دلیلی است بر اینکه موسول خدا (ص) محاجه میکرد و مناظره داشت و بحث و معارضه داشت و جواب قاطع میداد و مسأله را برای پرسش کن روشن میکرد و بر مخالف خود اثبات حجت میکرد و دعوت بتقلید نمیفرمود بلکه برای دعوی خود اقامه دلیل میکرد.

اگر کسی گوید: چون کسانیکه بت پرست بودند در دوزخند برای آنکه مشرک و کافرند برای چه تنها با آنها باشند و آنها نه کافر بودند و نه دوست باشد که بیجان را عذاب کنند و کیفر دهند.

گوئیم: مقصود عذاب تنها نیست بلکه برای اینست که پرستش کننده هایشان بینند که آنها سودی برایشان نداشتند و آنها در آنجا نیستند که آنان هستند و از خود دفاعی ندارند گرچه رنده باشند و توانا و نه از آنها دفاع توانند و بدین معنا تفسیر شود قول خدا سبحانه (در آیه ۲۲ سورة البقره): «سوف نخت آن مردمند و سنگ» یعنی سنگها که آنها را پرستیدند و آنها تنها بودند.

خدا حکایت از اهل دوزخ (در آیه ۹۹ سورة الانبیاء) فرموده: «اگر اینان معبودان شایسته بودند در آن دوزخ در نمیآلودند و همه در دوزخ جاویدان باشند.

پرسش از چند آیه بظاهر متعارفه

اگر کسی پرسد: چه معنا دارد قول خدا تبارک و تعالی (آیه ۱۰۳ سورة هود): «ایست روزیکه فراهم آیند در آن مردم و آنست روزی دیدنی ۱۰۴» و ما پس نیندازیمش مگر برای سر رسید شمرده شده ۱۰۵- روزی که آید سخن نگوید کسی جز با اجازه او ۱۰۶. و قول خدا تعالی در جای دیگر (سورة المرسلات): «ایست روزیکه سخن نگویند ۱۰۷» و اجازه ندارند که علو خواهند.

در جای دیگر فرموده (آیه ۵۰ سورة الصافات): «وکنند بیکدیگر و از هم

پرسش کنند».

ظاهر این آیات اختلاف دارند زیرا درآیاتی گوید: گفتاری ندارند و اجازه آنرا ندارند و در برخی آگهی از خلاف آن محدود گوید گفتگو کنند.

پاسخ اینست که: مقصود خدا تعالی از اینکه سخن نگویند سخن شنوده شده و پذیرا است که حجت و هدی در آن باشد نه گفتاری که چنین باشد و این همانند اینست که مردم گویند: فلانی از اقامه حجت خود لال شد یعنی دلیل درستی که سود دهد نداشت و گرچه بسیار گفته باشد.

و گویند: فلانی آمد برای مناظره و بحث و چیزی نگفت یعنی سخن درست و بجائی نیاورد و اگرچه هر گفته باشد. و سخن را مطلق آورند و مقصود همانست که ما گفتیم و شاهرهم گفته:

کوراست چون همسایه‌ام بدر آید تا آنکه همسایه‌ام پشت دیوارها رود
و کوراست از آنچه میان آنها گفته شود گوش من و آید جز او را کری
و این تفسیر برای اینکه گفتاری نیست سازگار است با اینکه میان آنان گفتگو باشد و سرزنش کنند همدیگر را با سخنانیکه حجت نباشند و فائده‌ای ندارند.

و اما اینکه خدا سبحانه و تعالی فرموده: و اجازه ندارند که هذر خواهند تفسیر خویش اینست که: سخن آنان مستوع نیست و هذرشان پذیرفته نباشد و سبب پذیرا نبودن هذرشان همانست که گفتیم هذر درستی ندارند و گفتار بجائی نیارند.

پرسش از دو آیه دیگر:

اگر گوید: خدا در یکجای قرآنش فرموده (سوره الصافات): و باز داریدشان که آنان باز پرسى شوند و پرسش را از مردم اثبات کرده.

و در جای دیگر فرموده (سوره الرحمن): «امروزه پرسش نشود از گناهش آدمی و نه پری و پرسش را نمی کرده و ظاهر این دو آیه تناقض دارد و دچار اختلاف است. پاسخ اینست که: پرسشی که خدا آنرا اثبات کرده باز پرسى از تکالیف واجب و توضیح آنها است و پرسشی که خدا عزوجل نفی کرده پرسش برای معلوم کردن مورد

سوال است و مقصود از آن اینست که : خدا تعالی دانسته هر چه کردند و چیزی از کردارشان بر او نهان نیست و نیازی به پرسیدن از گناه آنان ندارد و فرشته ها هم نیازی ندارند برای کشف حال آنها به پرسیدن از آنها که گنہکارند زیرا خدا تعالی رحمة آنها را چنان سازد که بدان شناخته شوند و اینست که فرموده (سورة الرحمن):

« شناخته شود بندگان از رحمتشان و گرفتار شوند از کاکلها و پاها ».



فصل: در روایات و سخنانیکه در آنها لفظ نصف بکار برده شده

۱۲۸- روایت است که رسول خدا (ص) فرمود: دوستی کردن با مردم نیمی از خرد است و هوش نیمی از دانش و اندازه گیری هزینه نیمی از زندگی درخبر دیگری است از آن حضرت که اندازه گیری نیمی از زندگی است. در روایت است از امیرمؤمنان (ع) که: اندوه نیمی از پیریست و تندرستی نیمی از دست آورد.

يك حكيمى گفته : ترمى نيمه مردنست ، و ديگرى گفته : برسيدن بهخوشى از مردنست .

و گفتند: آسایش نیمی از سلامت است و خوش خواستن نیمی از دانش و دوستی کردن نیمی از عاقبت اندیشی و تدبیر خوب نیمی از کسب.

يك حكيمى گفته : نیمی از رأی تو با برادر تو است و مقصودش اینست که در کارها مشورت لازم است تا نظرها یکی شوند .

و گفتند : چون برادر و یار تو از تو جدا شود نیمی از تو جدا شده و چون دوست بیمار شود نیمی از تو ناسار شده و این شعر خوانده شده:

زبان جوان نیمی از او است و نیم دیگر دل او است
و از او نماند جز پیکری از گوشت و از خون

ابوالعتمه با حمله یوسف نوشت ، شعر :

اگر پس از امروز بتو بازگردم ظالم باشم

خود را بدانجا منصرف سازم که مکارم را جوید

کی کامجو شود آنکه بامداد بدر خانه تو آید

با اینکه نیمی از تو در پرده است و نیمی در خواب

چون قتیبه بن مسلم ابو مجلد را متهم ساخت ، ابو مجلد باو گفت :

وارسی و تحقیق کن درباره اتهام من زیرا وارسی نیمی از عفو و گشت است .

گفتند : مسافر نیمی از عذاب است.

سعید بن ابی مردود گفت : اگر مرا نیمی از چهره و نیمی زبان باشد بهتر

است یا همه زشتی آن از اینکه دور و دوزیان باشم و دوقول مخالف بگویم.

ویکی گفته و سروده :

زبانم را گشودم و سپس نیمی از آنرا دریند کشیدم

و هر مدح تو نیمی از زبانم آزاد است

و اگر تو بوعده ها که بمن دادی عمل نکنی مرا رها کنی

و مانند از زبانم هم از شکر تو دریند است

روی گوری این نوشته یافت شد ، شعر :

ای گور تو از من گرفتی همدی را او را پیش بردی و مرا جا نهادی

گرفتی نیم جان را از تن من او را بگور کردی و نیمی از مرا و انهادی

و گفتند : اگر کنیزی برگیری بایدت سپیداندام باشد زیرا سپیدی نیمی از

زیبائی است .

از این عینه است ، شعر :

راستی دنیا همانست که دیده را جادو میکند یاروی باز

نیمی از نامش را زدیدند چون او دنیا و آخرت است هر دو

(گویا این شعر را در وصف معشوقه ای بنام دنیا سروده است).

از این محتزاست ، شعر :

ای روزگار چگونه يك نفس را دو تیکه کردی ؟

و ریودی تیمی از آن را باختلاس

و وانهادی نیم دیگر را برای اندوه خوردن

که زندگی را بر وی نحس و شوم ساخته

سیراب باد چهره محبوبه ای که مهری او را در کفن بزر خاک

این شعر هم از ذی الرمه خوانده شده :

راستی مردی که نمی دلتش در شهری باشد و نصفش در شهر دیگر او بر راستی شکیباست



فصل : در ادب و اخلاق

از يك ادیبی روایت است كه بهمیش گفت: پسرجانم یرگیر از اخلاق پسندیده پنج شماره و بهرهیز از شش خلق ناستوده ، و غیرت را در هفت صفت یجو، و برهشت حصت حریص باش ، و اگر کامیاب شوی دونه حصت به بالانر آرزو رسیدی، و اگر ده صفت را دارا شوی هر دو جهان را بدست آوردی.

اما آن پنج یرگرفتنی: نر هش ، و پخشش و انصاف دادن از خویش و برکناری از آزار کردن و خودداری از نکوهیدنست .

و اما شش ناستوده متروك: پیروی از هوس، ستمگری ، گردنكشی ، سخت دلی ، بد زبانی و مست انگاری بسیار است .

و اما آن هفت كه بمنزت رسانند : پرداخت سپرده، و از داری ، دوست یابی، دوست نگهداری و گفتش از لغزش و كوشیدن در انجام نیاز مردم ، و چشم پوشی نزد علوخواهی دیگران.

و اما آن هشت كه حرص بر آنها باید : بزرگداشت صاحبان فضل ، روش کریمان ، همراهی بدانچه داری ، نگهداری نعمت بشكرگزاری، بدست آوردن ثواب به شكیباپی ، و چشم پوشی از لغزشهای یاران ، و تحمل ناگواریها و منت نهادن برای احسان بدیگران .

و اما آن نه كه بمقام والا رسانند : امر بمعروف ، نهی از منكر، زبان از

بیهوده نگهداشتن ، چشم از بیگانه برگرفتن ، نیت پاک ، ترحم بر مبتلا ، دوستی با دینداران ، سخت نگرفتن در کارها ، رضا بقسمت .

واما آن‌ده که دوجہانرا یلست آوری: زہد در جہان حاضر ، و آمادگی برای آنچه آید ، و پریاد کردن آنچه از دست رفته (۱) ، پیوستہ آموزش خواستن ، تقوی در دل داشتن ، خشوع دل ، پریاد کردن خدا و رضا بہر کار خدا سبحانہ ، چسبیدن ہر استگونی و کار کردن بدانچہ مایہ نجات است .



۱- مقصود اینست کہ فرصتہای خوبی را کہ از دست رفته پریاد کند تا ہمیشہ فرصت را غنیمت شمارد .

فصل : در بیان توانگری و درویشی

۱۲۹- پیغمبر(ص) فرمود : توانگری و بی‌نیازی در کالای بسیار بیست و همانا بی‌نیازی اعتماد به خویش است .

۱۳۰- و فرمود (ص) : سه صفت از اوصاف دوستان خدا تعالی باشند . اعتماد بخدا در هر چیز ، و بی‌باز بودن بخدا از هر چیز ، و نیازمندی بخدا در هر چیز .
۱۳۱- و فرمود (ص) : آیا شما خبر ندیم از بدبخت‌تر بدبخت‌ها ؟ گفتند . چرا یا رسول‌الله ، فرمود : آنکه در دنیا مستمند باشد و در آخرت مذهب کشد . پناه بخدا از آن .

۱۳۲- امیرمؤمنان(ع) فرمود : درویشی هوشمند را از اظهار حاجت خود لال نماید ، آدم ببینوا در شهر خود هم غریب است ، و هر که از يك راه به گدائی پردازد خدا دری از فقر بلبو بگشاید .

۱۳۳- و فرمود (ع) . پارسائی و خودداری زیور قراست و شکر گزاری ریخت توانگری

۱۳۴- و فرمود (ع) : هر که جامه توانگری پوشد ، هیوش از دیده‌ها پنهان ماند

۱۳۵- و فرمود (ع) : هر که تنگدستی خود را ب مردم فاش کند خود را رسوا کرده . بهترین توانگری ترك گدائی است و بدترین درویشی زبونی کردن

۱۳۶- و فرمود (ع): بخدا بی‌نیاز باش از هر که خواهی تا مانند او باشی. دست نیاز به هر که دراز کنی اسیر او گردی و به هر که خواهی بخشش کن تا امیر او باشی.

۱۳۷- و فرمود (ع): هیچ مالی بهتر نداری را نبرد از رضا بقناعت. روایت است که آب بر سنگی ریخت و بر آن این نوشته یافت شد که: جز آن نیست که درویشی و توانگری پس از عرضه به پیشگاه خدا روشن شوند.

۱۳۸- مردی بامام صادق (ع) گفت: بمن پند بده، فرمود: درویشی و درازی عمر را با خود بازگو و در دل بگو (یعنی نگران مبلش که فقیر خواهی شد و آرزوی دراز نداشته باش).

و گفتند: کسی بخدا بی‌نیاز نشد جز که مردم بدو نیازمند شدند، و گفتند درویش آنکه طمع ورزد و توانگر آنکه قناعت کنند و این شعر از امیرمؤمنان (ع) خوانده شده:

دنیا را به هر چه شود از سر خود واکن دنیا را به هر چه بریده شود از خود بیر
مرد بیسوده دسال توانگری رود
ابی ذویب در قطعه‌ای سروده:

نفس رخت کند تا هر چه باو بدهی واگرش باندگی واداری قناعت و ورد
از محمود وراق است، شعر:

تورا بینم که ثروت آز آورد بر دیباگویا که نخواهی مرد

آیا نهایی داری که اگر روزی بدان رسی

بگوئی مرا بسی که بی‌نیاز شدم

میهانی بر ثروت همیشه فقیر

میترسی از دستت پرود آنچه نمیرود از دست

توانگرتر از تو آنکه دو جامه کرباسی دارد

وراضی است از دنیا بهمان قوت

و نیز از او است :

ای که نداری و انکوش کنی آیا بازنگیری

عیب و نکوش ثروت بیش است اگر خوب بسنجی

از شرف و فضل فقر بر توانگری همین بس که بلرستی توانی فکر کرد

تو نافرمانی خدا کنی تا توانگر شوی و نافرمان خدا نشوی تا اینکه فقیر گردی

از دیگری ، شعر :

بیشم مردمیکه بکمتر از دینداری قناعت کنند

و بیشم آنانرا که در زندگی بکمتر ارضی شوند

تو بخدا بی نیاز باش از دنیای پادشاهان

چنانکه شامان بدیای خود از دین بی نیاز شوند



فصل : سخنی درباره روزی

بدانکه در حقیقت روزی را خدا میدهد، او است روزی ده بنده ها و بحکمت و صلاح بینی برای بنده هایش روزی آنها را دوبخش ساخته :

۱- آنچه بی تلاش و کسب و سختی کشیدن و رنج بردن بدانها رساند چون ارث و مانند آن از وسایلی که پیش آید و بی رنج مالی بدست آید .

۲- آنچه مشروط است باینکه خود بنده جنبشی کند و بکوشد و تلاش کند تا آنرا بدست آورد و هر که کوشد بدان رسد و هر که در خانه نشیند و بیکار ماند ارددست او برود و خدا تعالی فرمان داده بکسب و جستجوی روزی و (در آیه ۱۰ سورة الجمعة) فرموده : « چون نماز انجام شد پراکنده شوید در روی زمین و بجوئید از فضل خدا . و (در آیه ۱۷ سورة العنکبوت) فرموده : « آنانکه میخواهند لُزجز خدا سودی ندارند برای شما، روزی بجوئید از خدا و او را بپرستید ».

و مخالفت فرمان خدا روا نیست و نه ترك کسب و طلب روزی ، و این ضد توکل بر خدا تعالی نباشد زیرا خدا وسیله فراهم سازد و بنده باید آنرا طلب کند و عادت بدان جاریست که بدست نیاید این بخش از روزی جز پس از جنبش و طلب، و مانند این در کارهای خدا تعالی بسیار است که عادت بر آنست که خدا انجام دهد مگر پس از کاریکه بنده را باید کرد چون فرزند که خدا نهد مگر پس از وطنی و گیاه که پس از کشت بذر است و آبیاری آن (و انجام کارهای زراعت).

و هر که هم کوشد برای روزی همه وقت آنرا بدست نیاورد زیرا بخشش و دریغ از روری و بیش و کم آن همه متوط است بمصلحت کد خدا تعالی داند و از بنده خردمند نیکو است که از خدا تعالی روری خواهد بشرط اینکه آن روری که خواهد اورا ثبای سازد و گمراه نکند .

خدا تعالی (در آیه ۳۴ سورة الزخرف) فرموده : «اگر نبوده که همه مردم يك امت و هم چسند میماختیم برای آنانکه کافرند بخدای رحمن خاندنها که سفغشان از بقره باشد و مردانها که بر بام آنها بر آیند» (از نقره باشد) :

و هر چه را خدا تعالی روزی بنده خود کرد روا کرده برایش در آن تصرف کند، خدا تعالی (در آیه ۲۵۲ سورة البقره) فرموده : «ایا کسانی که گرویدید انفاق کنید از آنچه روزی شما کردیم».

و فرموده (در آیه ۱۴ سورة النحل) : «بخورید از پاکیزه آنچه بشمار روزی دادیم» و فرموده (در آیه ۳۱ سورة ابراهیم) : «بگو به بنده های من که گرویده اند بهای دارند شمار را و انفاق کنند از آنچه روزیشان کردیم در نهان و میان پیش از آنکه آید روزی که نه در آن فروش است و نه دوستی و رفاقت».

اما هر چه را خدا روزی کرده و روا کرده تصرف در آنرا البته که کیفری ندارد و اما آنچه غصب باشد و بزور و ناحق گرفته شود روزی غاصبان نباشد و خدا بدانها نداده باشد و همانا روزی نام دارد بطور مجاز از نظراینکه خدا آنها را آفریده برای غذا خوردن از آنها.

و دلیل بر آنکه خدا مال شخصی را روزی آنها نکرده اینست که «خبر داده درباره آن ستمکارند و خدا آنانرا بر آن کیفر دهد .

خدا (در آیه ۱۰ سورة النساء) فرموده : و آنانکه میخورند مال یتیمان را به ستم و ناحق همانا میخورند در شکمهایشان آتش را و البته که درگیر شوند در هورخ سوزان» . و دلیل دیگر اینکه : خدا سبحانه فرمان داده دست دزد را ببرید در گفته خود (در آیه ۲۹ سورة المائدة) : و مرد دزد و زن دزد را پس ببرید دستهایشان را

بضای آنچه بدست آوردند کیفریست از خدا».

و اگر غاصب برگزفته بود آنچه را خدا در حقیقت بدو روزی کرده و مشغول بود آنچه را بناحق یرده رد کنند از نظر عدالت روا نبود که کیفر کشد بر آن در دنیا و آخرت بلکه باید بتصرف در آن و انفاقش ستوده گردد و آفرین یاو گویند چنانچه بر کسیکه از راه حلال انفاق کرده مدح گفته و فرموده است (در آیه ۲ سوره الانفال) :
 « همانا مؤمنان آسپایند که چون ذکر خدا شود دلهاشان بترسد و چون آیات خدا بر آنها خوانده شود ایماشان بیفزاید و بر پروردگار خود توکل کنند ۳- آنانکه برپا دارند نماز را و از آنچه روزیشان دادیم انفاق میکنند ۴- آنانند همان مؤمنان درست ، درجانی دارند نزد پروردگار خود و آموزش دارند و روزی ارجمند » .

و انفاق روری را از اوصاف مؤمنان آورده و چون غاصبان را مرشد انفاق کنند از آنچه غصب کردند و بر آن ملئت و کیفر دارند در هر تصرفی که کنند دلیل باشد بر اینکه خدا آن را در حقیقت روزی آنها نساخته و چون روزی غاصب بپست روری صاحب آنست که از او غصب شده گرچه جدائی میان آن و او افتاده .



فصل : روایاتی دربارهٔ روزی

۱۳۹- ازسید ما رسول خدا (ص) روایت است که فرمود : پرآمرزش خواهید که آن روزی را بکشاند .

۱۴۰- و فرمود (ص) : هر که عشتود است بروزی اندك خدا تعالی ار او حشتود است بگردار اندك.

۱۴۱- و روایت شده که خدا تعالی به عیسی بن مریم (ع) وحی کرد . باید درحذر باشد کسیکه روزی دادن مرا کند شمارد از اینکه خوری از دنیا بر وی بگشایم (و گرفتار دنیا شود).

۱۴۲- امیرمؤمنان (ع) فرمود : روزی دونوع است یکی را تو دنبال کنی و یکی بدنبال تو آید و اگر نزد آن نیروی نزد تو آید

۱۴۳- و روایت است از یکی از امامان علیهم السلام: آن روزی که باید طلبش کرد اگر کسی از راه ناروا طلبش کند و بدان دست یابد حساب حلال آنرا پس دهد و گناهی هم براو بماند و باید از راه حلال آنرا طلب کرده از حرام

و بدانکه دلیل بر فزوده شدن روزی همان دلیل بر امکان فزوده شدن در مراسم زیرا خدا تعالی چون در عمر بنده خود فزاید باید بدو روزی دهد که بخورد و بهاید .

گفتند : ابراهیم بن هرمه ازهمه میرید و بدجفر بن سلیمان هاشمی پیوست

و او وجه معیشت او را میداد و آنرا قطع کرد و این حرمه بدو نوشت ، شعر :
آنکه جان گیرد ضامن روزی است تا جان مرا بگیرد.

خیراندکی از من دریغ داشتی

و آنکه مالک حرمان من است بر آن افزود

و او جیره او را بوی برگردانید و بدو احسان کرد.

و از قول شاعری خواندند ، شعر :

خواهش روزی کن نزد آنکه

دو برابر او چون خواهش شود در بانی بیست

آنکه دشمن دارد کسی را که از او نخواهد

بخشی را ، و کسیکه خشود است از طلب کننده

و آنکه چون فرمان دهد قولش عمل شود

بی نیاز به نوشتن و فرمان بنویسنده

۱۳۳- و روایت است از امام صادق (ع) که فرمود: سه کس باشند دعا کنند و

اجابت نشوند .

مردی که در خانه نشیند و بدبختی روزی نرود و سپس بگوید . بار خدایا

رویم ده و خدا تعالی فرماید : آیا من راه طلب روزی برایت ساختم؟

و مردی که زن بدی دارد میگوید : بار خدایا مرا از او خلاص کن خدا

میفرماید : طلاق او را بدست تو دادم .

و مردی که مالی بدیگری داده بی گواه و او منکر آن شده و پاو باز پس نمیدهد

و صاحب مال پاو نفرین میکند و خدا تعالی میفرماید : من بتو فرمودم گواه بگیر و

نکردی (و خود کرده را گله نیست) .

از این وکیح ، شعر :

روزی خود را بسعد و نحس ستارها حواله مکن

و چون روزگار از تو غافل شد او را خودت یاد آور شو

پیش از مردن خود را خانه نشین مکن

روزی خوب از آنست که او را سپاسگزاری

۱۶۵ - روایت است در کتابی که خدا تعالی فرماید: ای آدمزاده دست

دراز کن تا روزیت گسترده شود. و فرمان مرا ببر که من چه خوب صلاح تو را میدانم.

بیکی گفتند: اگر بفلاتی پیشنهاد کنی بتو صله‌ای خواهد داد، در پاسخ گفت: من برای دنیا هم نخوردم تا این چهار آیه اقرآن خدا تعالی را ازیر کردم:
۱- (آیه ۲ سوره فاطر): آنچه را از رحمت، خدا برای مردم گشاید منع کننده‌ای از آن نباشد.

۲- (آیه ۱۰۷ سوره یونس): و اگر خیر تو را خواهد بازگیرنده‌ای از فضل او نباشد.

۳- گفتند خدا سبحانه (آیه ۶ سوره هود): هیچ جنبنده نباشد در زمین جز که روری او بر خدا است.

۴- قول او جل اسم (آیه ۲۳ سوره اللاریات): و در آسمانست روری شما و آنچه وعده دارید.

گفتن: صله آنمرد که گفته بودند اگرش پیشنهاد کنی بتو دهد بخانه او آمد بی‌خواهش او.

از ابن اصبغ خوانده شده، شعر:

اگر درون سنگی باشد در زمین کوبیده

بی‌سوراخ و سخت و همه مویش بستم و برم

روزی کسی وخواست خدا باشد بشکافد

برای او و هرچه در آنست بدو پردازد

و اگر در همت طبعه آسان باشد مطلب او

آسان کند خدا برای یافتن آن نردبانها

تا بر خورد بدانچه در لوح برای او نوشته شده

اگرش آمده و گرنه بزودی برایش آید

۱۴۶- و روایت است از رسول خدا (ص) که فرمود: «مؤمنی نباشد جز که دری در آسمان دارد برای اینکه همایش از آن بالا رود و خری که روزیش از آن مرود آید و چون بمیرد مرود ویرا و یگریند و آنست قول عیسی تعالی (آیه ۲۹ سورة الدخان): و نگریت بر آنان آسمان و زمین و مهلت نیافتند».



فصل: در بیان آنچه در تفسیر آیه

« فَمَا يَكُنْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مِنْظَرِينَ » گفتند

بدانکه این آیه نازل شده در باره قوم فرعون که خدا عزوجل آنانرا نابود کرد و سرزمین و معتمشانرا بپیگران لوٹ داد و در آن چند وجه است از تفسیر

۱- آنچه در خبر پیش از رسول خدا (ص) گفته شد از ذکر دوتا در آسمانی که برای هر مؤمن است که از یکی کردار او بالا رود و از دیگری روزی او فرو شود و آن دوتا پس از مردنش بر او بگریند ، و معنی گریه دواینجا ویرانی آن دو در است با بسته شدن آنها پس از او چنانچه گویند : خانه فلاتی پس از او گریست

مزلحم حقیلی گفته ، شعر :

گریست خانه آنان بر ایشان و فرو ریخت

اشکهای من کدام بیتاب شده را سرزنش کنم

آیا گریاسی که اشک ریزد از خواری و بلا

و دیگری که گریه از غم و شیدا شده

و چون نباشد برای او و نه مردمیکه خدا گزارش داده از نابودیشان مقام حویی در زمین و نه کردار ارجمندی که با آسمان بالا رود روا باشد گفته شود: نگریست بر آنها آسمان و زمین.

۱۶۷- و روایت است از ابن عباس که پرسش شد از این آیه و بار گفتند : آیا

و شاهر سروده :

قلیل حیه والمبجم ولكن الفنى رب مقصور

ترجمه :

کم است عیش و حیه انبوه است

ولی بی نیازی بی نیازی هرودگار بسیار آمرزنده است

که مقصود اینست که : ولكن الفنى غنى رب مقصور و مضاف حذف شده.

۴- اینکه خدا باین بیان گزارش داده که کسی ندارند برای آنها خونخواهی

کند و کین آنها را بکشد چون شیوهٔ حرب این بوده که چون کسی از آنها کشته میشد ،
بر او گریه نمیکردند تا خونخواهی او را بکنند و انتقام از کشته او بگیرند و این آیه بر
حرف حرب نازل شده.

۵- اینکه گریهٔ آسمان که در آیه آمده کنایه باشد از باران زیرا حرب باران

را به گریهٔ آسمان تعبیر میکنند بدان تشبیه نمایند و مقصود این باشد که آسمان گور آنان
را سیراب نکند و قطرات باران خود را ببلانها ارزانی ندارد .

و ابن بنا بحقیقهٔ هر بهاء است که برای گور عزیزان از دست رفتهٔ عود باران

از آسمان میخواستند که بر آنها بیارد تا گل و سبزه بر آنها بروید ، ناپه سروده :

هیهسته گوری که میان لینا و جاشم است

بر آن باره از ابرها باران ریز و درشت

تا بروید بر آن خودان و عوف پر گل

و بدنبالش آید بهتر چیزیکه گوینده گوید (۱)

و این دعای نزول باران را بجای طلب مغفرت و آمرزش از خدا تعالی بکار

مببردند و این کاریکه با آسمان نسبت داده شده که باریدن باشد گرچه نمیشود بزمین

نسبت داد که باریدن ندارد ولی میشود «الأرض» عطف بر «السماء» باشد بتقدیر فعلی

که میشود بزمین نسبت داد و در زبان حرب مانند آن آمده.

۱- خودان و عوف نام دو گیاه است که گل دارند.

شاعر عرب گفته است :

بالیست زو جگه قد خدا متقلداً سیفاً ورمحا

ترجمہ :

ای کاش شوهرت مردا میآمد وشمشیری بکمر بسته ونیزه ای
و نیزه را عطف کرده بشمشیر وگرچه بکمر بستن در نیزه روا نباشد ولی
مقصودش اینست که نیزه ای هم با خود داشته باشد و همین را میشود درآپه بکار برد
و گفت :

اراده کرده است که آسمان بر آنها نیارد وگوشانرا سیراب نکند و زمین
گیاه بر آنها نروید و همه اینها کتایه باشد از اینکه از رحمت خدا عزوجل محروم
باشند .

و بسا که شاعران روئیدن گیاه را تشبیه کنند و بخندند زمین ار آن تعبیر کنند
چنانچه باریدن را به گریه آسمان تعبیر کنند و بدین معنا گفته ابو تمام حبیب بن اوس
و سروده :

راستی چون چشم آسمان نگرید زمین هیچ بسیره گیاهی بر خود نمید
و گل هرگز در دهنه جلوه نکند جز اینکه پافت شود از باران سیار

گزارش مجلس گفتگویی که درباره قیاس برپا بوده بایکی از فقهاء عامه :

من ما او در دارالعلم و دانشگاه قاهره رو در رو شدم و او در انجمنی از
دانشندان از من پرسید :

چه گویی درباره قیاس و آیا در مذهب تو قیاس جایز و صحیح است یا
میگویی که درست نیست ؟

من باو گفتم : قیاس دو قسم است : قیاس در امور عقلیه و قیاس در احکام
شرعیه قیاس در امور عقلیه رواست و درست است و اما قیاس در احکام شرعیه باطل
باطل است و ناروا .

گفت: آیا این دونوع قیاس باهم توافق دارند یا اختلاف دارند ؟

گفتم : باید که از نظر کلی باهم موافق باشند و همانند باشند ،

گفت: حقیقت آن چیست؟ (۱)

گفتم : قیاس اثبات حکم مقیم علیه است در آنچه با او سنجیده شده و آنرا مقیم گویند . اینست تعریف قیاس بطور کلی و برای آن شرائطی باشد که از آن ناچار است ، و چیزی بچیزی قیاس نشود مگر یا وجود علت مشترکی میان آنها که آنرا جامع گویند . گفت : چون آن حد فراگیر هر دونوع قیاس است در اینصورت فرقی نباشد میان قیاسی که تو آنرا روا و درست دانستی و قیاسی که آنرا نادرست و محال شمردی .

گفتم : میان آن دو چند فرق است و گرچه تعریف شامل هر دو است .

گفت : آن فرقها و امتیازها چیستند ؟

گفتم : ۱- علت قیاس در امور عقلیه علت تامه است و مؤثر است در اثبات

۱- قیاس در زبان اهل منطق تألیف میان دو قضیه است که قضیه سومی از آن بدست آید و آنرا نتیجه خوانند و اقسام آن حمله اقترانی و حمله شرطیه و قیاس خلف باشد با شرائطی که در منطق ذکر شده .

و اما استنباط حکم بک جزئی را بواسطه ثبوت آن در جزئی دیگر برای وجه مشترکی که باهم دارند و آنرا علت حکم خوانند در زبان اهل منطق تمثیل گفته شده که مناسبت آن روشن است و بمعنی مانند کردن چیزی است بچیزی در اثبات وجه مشترک و در زبان اهل ادب آنرا تشبیه و استعاره خوانند و همین تمثیل منطقی در زبان علمای اصول و فقه قیاس گفته شده و مقصود سنجیدن موضوعی است با موضوع دیگر در اثبات حکمی که برای آن ثابت شده چنانچه گفته شود شراب خرمای در حکم شراب انگور است و حرام است برای آنکه هر دو مستکنند و این هم دارای بحث مفصلی است از نظر اینکه علت مشترک چگونه بدست آید و شرح آن در کتب منطق و اصول فقه است .

(مترجم)

حکم کلی که شامل فرع گردد ولی علت قیاس در احکام شرعیه نزدیکسانیکه آنرا معتبر دانست چنین بیست زیرا گویند: حکم شرعی تابع دوامی و مصالح و ابست با اختیار شایع است.

۲- علت مشترکه در قیاس امور عقلیه قطعی و معلوم است ولی در احکام شرعیه ظنیه است و دانسته نیست

۳- علت قیاس در صلیات جزیک چیز نباشد ولی در احکام شرعیه بسا که چند چیز باشد.

اینجا پاره ایست از فرق میان دو قیاس و اگرچه تعریف شامل هر دو باشد.

گفت: تو چه دلیلی داری که قیاس در احکام شرعیه جائز نیست؟

گفتم: دلیلش اینست که احکام شرع بر پایه مصالح بندگاست که جز خدا تعالی (مزوجل) آسها را نداند و از اینرو موضوعهای همانند احکام مختلفه دارند و موضوعهای مثبائن احکام همانند دارند و چیزی مورد نیی شده و همانند آن مباح شده بلکه حکم یک موضوع بزرگ خرد و کوچک بتظر آید یا در موضوع کوچکی حکم عظیمی صادر باشد، و گونه گونه بسیاری از اینرو وجود دارد که برخلاف قیاس باشد و چون روش احکام مشروعه و مسلمه چنین است دانسته شود که راهی با احکام شرعیه بیست جز بدستور خدا که آگاه است بر رازها و داناست بمصالح عباد و برای قیاس کننده در آنها راهی نیست.

یکی از حاضران گفت: از این اختلافات مخالف با قیاس که گفتی برای ما نمونه هایی بیان کن.

گفتم: این مطلب نزد فقهاء روشنتر از آنست که نیاز بذکر نمونه باشد ولی من بخشی از آنها در پاسخ میگویم:

۱- خدا مزوجل دومنی غسل را واجب کرده و در بول و غائط واجب نکرده

با اینکه منی از آنها نجس تر نیست و بیشتر عامه روایت آورند که منی هالك است

۲- فقهاء روزه ماه رمضان از حائضی که باید آنرا افطار کند واجب است و

قضاء نمازش که هر حال حیض نباید بخواند و آن را ترك كند ساقط است یا اینکه تأکید در امر شمار از روزه بیشتر است .

۳- در زکات از چهل گوسفند باید یکی زکات داد ولی در دو چهل که هشتاد است دو گوسفند واجب نشده بلکه در صد و بیست گوسفند دوتا واجب شده و این برخلاف قیاس است .

۴- از اینکه دو حیوان بی زیان را بهم اندازیم و کیش بدیم نمی کرده ما را ، ولی برای ما مباح کرده که جانوری را برای شکار بجان جانور ناتوانتر از او رها کنیم (چون سنگ بر آهو یا باز شکاری بر کبوتر) .

همرد میتواند با کنیز مملوکه خود همبستر شود و با او نزدیکی کند ولی زن نمیتواند خود را در اختیار بنده مملوکه خود گذارد .

۶- حد را بر کسی که دیگری را متهم بزنناکند لازم کرده و از کسی که مسلمانی را متهم بکفر کند ساقط کرده یا اینکه تهمت کفر بزرگتر است از تهمت بدربار .

۷- قاتل را به گواهی دومرد محکوم بقصاص کرده و تازیانه ردن می‌تهدم بد رنار را با گواهی دومرد لازم ندانسته و باید چهارمرد گواهی دهند . (۱)

همه این موارد برخلاف قاعده قیاسند و از قول ربیع بن عبد الرحمن گفته‌اند که او گفته من از سعید بن مسیب پرسیدم : بريدن يك انگشت زن چند ديه دارد ؟ گفت : ده شتر گفتم : ديه دوانگشت ؟ گفت : بيست شتر ، گفتم : دسه انگشت ديه چندانست ؟ گفت : سی شتر ، گفتم : در چهار انگشت ؟ گفت : بيست شتر .

گفتم : چون زخمش بزرگتر و آسیبش سختتر شد ديه اش کمتر شد ؟

سعید گفت : تو عرب بیابانی هستی ؟

گفتم : من دانشمندی پابرجایم یا نادانی داش آموز ، گفت : برادرزاده سنت پیغمبر (ص) همین است . و مانند این احکام که اگر خواهم تا پایان برسانم گفتگو

۱- و علاوه از آنکه دو عادل در اثبات زنا کافی نیست اگر بدان گواهی دهند حد

نذف دارند که ۸۰ تازیانه است .

دراز شود و در آنچه آوردم برای خردمندان پس باشد.

سائل گفت: اگر قیاس نزد تو در فروع عقلیه درست است نه در بدیهیات که پایه و مایه آنهاست پس چرا منکری که در احکام شرعیه قیاس در فروعی که در کتاب و سنت نیست درست باشد و اگر چه در اصول و کلیات احکام که ذکر شدند گسترده شود و درست باشد.

گفتم: برای اینکه احکام شرعیه تبعیدیه باشند و برخلاف قانون قیاس مقرر شد چنانچه گفتیم و باید فروع آنها هم چنین باشند و بهمان روش باشند و ما در اصول امور عقلیه که بدیهی هستند چیزی برخلاف قیاس نیابیم و همانا قیاس در آنها نتواند بود زیرا آنها پایه حکم در امور عقلیه باشند و اصلی که بتوان بداسها قیاس کرد ندارند و فرق میان آنها روشن است.

و يك وسیله توصیح نیز برای تو اینست که: میشود ما او داشته شویم و مكلف شویم بخلاف ظاهر آنچه در اصول احکام شرعیه وارد شده (باینکه دلیل آن تخصیص بخورد یا نسخ شود) و نمیشود مكلف شویم برخلاف يك اصل عقلی (مثل اینکه در یک حالتی شکر منعم واجب نباشد) چون امور بدیهی باشند و قابل تخصیص نباشند و رومی ندارد که این دو را با هم جمع کنیم و مانند هم بدانیم.

گفت: چرا تپذیری از کسیکه پندارد خدا ممتاز کرده اصول احکام شرعیه را از فروع آنها و اصول را بصراحت برای ما بیان کرده و بما فرموده تا ما قیاس فروع آنها را استنباط کنیم و بدان متعبد و مكلف باشیم برای استحقاق اجر و ثواب؟

گفتم: چنین تکلیفی از خدا به بندها درست نیاید زیرا در قیاس باید علنی برای حکم استخراج کرد که فروع بمعکم اصل برگردند و حکم در اصل و فرع بمانند هم باشند و احکام شرعیه علت نامه ندارند زیرا اگر بر اثر علت نامه باشد نسخ در امور و احکام شرعیه روا نباشد (چون تفکیک معلول از علت نامه لازم آید) و چون از نظر عقل نسخ احکام روا است این خود دلیل است بر اینکه علت نامه ندارند (۱).
پاورقی در صفحه بعد

و ما از این پیش گفتیم که : علت‌های اهل قیاس برای احکام صرف ظن و گمانست و مصلحت مکلف را اثبات نکنند و علم بمراد خدا از آنها حاصل نشود و اگر فرض کنیم میشود بنده‌ها بقیاس و عمل بدان مکلف شوند در احکام شرع چاره‌ای نیست از اینکه دلیل شرعی قطعی داشته باشد از قرآن مجید یا اخبار درست نابینکه دلیلی بر جواز عمل بقیاس وجود ندارد و دلیلی است بر اینکه خدا تعالی خلق خود را بدان مکلف نکرده .

گفت : ما هم آیه قرآن داریم و هم اخبار درست .

خدا عزوجل (در آیه ۲ سورة الحشر) فرموده است : « پس عبرت بگیرید ای صاحبان بصیرت و بینائی و دیده‌ها » و در این آیه عبرت پذیری را واجب کرده و مقصود همان استدلال بقیاس است .

و بار فرموده (در آیه ۹۵ سورة المائدة) : « پس سزای آن و کفاره آن مانند همانست که کشته از چهارپایان که قضاوت کند بدان دو عادل از شما » و همانندی کفاره را بحکم قیاس لازم دانسته .

این آیه برای حجت بودن قیاس ، و اما روایت :

۱۴۸- از پیغمبر (ص) روایت است که : چون معاذ را به سوی یمن فرستاد

پاورقی صفحه قبل

۱- خلاصه گفتار مصنف (ره) در بطلان قیاس اینست که : عت نامه برای حکم شرعی وجود ندارد و احکام شرعیه قائمند بهمان انشاء حکم که برخی گویند مصلحت احکام شرعیه در همان انشاء حکم است نه در موضوعیه که متعلق حکم است و این معما در احکام امتحانی مانند امر بدیع اسماعیل روشن است و منابر این همه احکام شرعیه برای امتحان و تجربه حال مکلف باشند .

و علاوه اگر هم علت و مصلحت نامه‌ای منظور باشد آدمی نمیتواند آنرا بهمد ثا مناط قرار دهد برای سرایت حکم از اصل که مورد نص است بفرع که حکم آن بقیاس اثبات میشود مگر در مواردیکه آن علت متصوص باشد که آنرا قیاس معصوص العلة خوانند و همه فقهاء آنرا حجت دانند . (مترجم)

(که امیر آنجا باشد) یارو فرمود: یا چه مدرکی حکم خواهی کرد؟ پاسخ داد: بفرآن مجید که کتاب خداست، فرمود: اگر حکم را در کتاب خدا نیابی؟
پاسخ داد: به سنت رسول خدا و طبق حکمی که او کرده فرمود: اگر درست رسول خدا هم نیافتی؟ گفت: باجتهاد خودم که رأیم را استخراج کنم و قضاوت نمایم آنحضرت فرمود: سپاس خدا را که موفق کرده فرستاده رسول خدا را بدانچه پسند خدا و رسول او است.

۱۴۹- روایت است از حسن بن علی علیه السلام که او پرسیدند: امیر- مؤمنان (ع) بچه مدرکی حکم میکند؟ فرمود: بکتاب خدا و اگر نیافتی سنت رسول خدا (ص) و اگر نیافتی رأی زدی و درست بود و بحق رسیدی. و اینها همه دلایلند بر صحت قیاس و اخذ باجتهاد و ظن و رأی.

من گفتم: اما قول خدا عزوجل / «عبرت گیرید ای صاحبان چشم» چینی نباشد برای تو در مورد بحث و خلاف درباره قیاس زیرا خدا تعالی گزارش داده از حال پیبود و جنایتشان بر خودشان درویران کردن خانه هایشان بدست خودشان و دست مؤمنان و این دلیل باشد بر حقانیت رسول خدا (ص) و بر اینکه خداوند او را موفق کرده و یاری نموده و دشمن او را سرکوب کرده و مردم فرموده: از آن عبرت بگیرند تا بینائی آنان در ایمان فرودمشود و این ربطی بقیاس و احکام شرعیه ندارد و دلیل نباشد بر اعتبار و اعتماد بظن در استنباط احکام.

و اما اینکه خدا فرموده: «سزا و کفاره ای دارد بمانند آنچه از چهار پایان کشته که حکم کنند بدان دو عادل از شما» دلالت ندارد که دو عادل در کفاره صید بقیاس حکم میکنند و جز این نیست که خدا دستور داده به پندگانش که حکم کفار را اجراء کنند بحکم عدلین که آنها از نص خدا تعالی دانستند و اگر حکم آن دو بقیاس بود چون در کفاره صید شتر مرغ بیک شتر حکم میدادند باید قیاس کرده باشند باینکه این حکم در نص غیر وارد شده و باید در آن اندیشه کرد. (۱)

واما آن دو خبر که آوردی از اخبار آحاد باشند که در باره اصول معلومه در عبادات اعتنا ندارند و بداند اعتماد نشود بملاوه رجال سند خبر معاد مجهول و ناشناخته اند و در متن آن هم اختلاف دارند و برخی روایت کردند که چون معاذ گفت: برای خودم اجتهاد کنم حضرتش فرمود: من دوست ندارم بنویس بمن تا بتوانی جواب بویسم و اگر هم لفظ خبر را بپذیریم میشود مقصود این باشد که میکوشم بفکر خودم تا حکم آن حادثه را از قرآن با از سنت بدست آورم.

واما آنچه از حسن بن علی علیهما السلام دربارهٔ مدرک حکم امیر المؤمنین (ع) روایت کردی چهار تصحیف است از راویان آن و معروف در متن خیر اینست که فرمود: اگر در سنت چیزی نباشد زجر میزند و دوست دریابد، و مقصودش از آن قرعه به سهام است و از زجر بهره ها و قال اخذ شده و قرعه نزد ما از احکام شرعیه است که بص بدان وارد شده و از باب قیاس نیست.

و برای تو روشن شد که در آیات و اخباری که آوردی دلیلی بر مدعای تو

نیست.

یکی از حاضران مجلس گفت: اگر قائلین بقیاس دلیلی بر اثبات آن ندارند

۱- حکم کفاره صید در آیه ۹۵ سوره المائده است که میفرماید: وای کسانی که

ایمان آوردید بکشید شکار را و شما محرم باشید و هر که از شما آنرا کشت از روی عمد

کفاره ای دارد مانند آن چهارپا که کشته حکم کنند دربارهٔ آن ذوات عدل از شما هاء

و کلمه ذوات عدل که ظاهرش تشدید است و بمعنی ذوات عدل است و ذوات عدل،

هم که معنای مفرد میدهد قرائت شده بنابراینکه الف آن زیادی در کتابت باشد و الف

رائد در کتابت در مواردی از الفاظ قرآن ثبت شد و مقصود از احکام عادل در بیان کفاره

همان امام عادل است که نص صادر میکند و لفظ مثل در اینجا مبهم است و بیان آن

باید از نص شارع باشد نه از قیاس و دربارهٔ این آیه توضیحی در شرح اصول کافی

داده ایم که طالبان بدان مراجعه کنند. (مترجم)

همچنین مخالفان آن سعی بر بطلان آن از قرآن و اخبار ندارند
 من گفتم: از این پیش من دلیل عقلی بر بطلان قیاس آوردم در احکام شرعیه
 و ادبشمد در آن دیگر نیاز بدلیلی ندارد با اینکه مطلب بر خلاف آنست که تو گفتی
 زیرا ادله بر بطلان قیاس و منع از آن از قرآن و اخبار درست فراوان است:
 خدا عزوجل (در آیه ۴۲ سوره المائدة) فرموده: «و هر که حکم بکند بدانچه
 خدا فرود آورده است پس آنانند همان کافران».

و ما شك نداریم که حکم بقیاس حکم برخلاف ما انزل الله است
 و خدا سبحانه (در آیه ۱۱۶ سوره النحل) فرموده: «نگوئید در وصف
 دروغی ربا، خود که این حلال است و این حرام تا بدروغ بخدا افترا و بنده» .
 و آنکه بوسیله قیاس حکمی را در آورده برای حادثه ای درست باشد که
 آنرا بخدا نسبت دهد و بد رسول خدا (ص) و چون حکم منسوب بخدا و رسول نباشد
 حکم ارقیاس کن باشد نه جز او و او است که در شرع حلال و حرام آورده بگفته خود و
 زبانش بدروغ نام حکم خدا بر آن نهاده.

و خدا سبحانه (در آیه ۴۶ سوره الاسراء) فرموده: «و دنبال مرو آنچه را
 علم بدان نداری زیرا گوش و چشم و دل همه آنان از آن باهرسی شوند» .
 و ما میدانیم که قیاس کن یگمان استناد کنند نه به علم و گمان جز علم باشد
 آیا مدانی که در یک چیز با هم جمع نشوند و نمیشود یک چیزی هم معلوم باشد و هم
 مظنون؟

همین آیات قرآنی بس است در بطلان قیاس.

و اما اخباری که در اینباره روایت شده:

۱۵۰- فرموده رسول خدا (ص) که: بزودی اتم هفتاد و چند فرقه شوند فقه
 گرتر همه بر اتم مردمی باشند که هر امری را برای خود قیاس کنند و حلال را حرام
 کنند و حرام را حلال .

۱۵۱- فرموده امیر المؤمنین (ع): بهره‌زید از قیاس در احکام زیرا حس است

کسی که قیاس کرد ایلیس بود.

۱۵۲- امام صادق جعفر بن محمد علیهما السلام فرمود : بهره‌زید اراقتان در مسئله‌ها بواسطه پیروی از هوی و هوس و از قیاسها خدا برای قرآن اهل و دانشمند مقرر کرده و در همه مردم شمارا بی‌نیاز کرده و علمی نباشد جز آنچه آنان بدان فرمان دهند خدا فرموده (در آیه ۴۳ سورة النحل) : و بهره‌زید از اهل ذکر اگر شما خودتان نمیدانید، مقصود از اهل ذکر ما هستیم. و همه اهل بیت پیغمبر (ص) فتوی دادند باینکه قیاس حرام است.

۱۵۳- از سلمان فارسی (رض) روایت است که هلاک شدند امتی تا اینکه در دین خود قیاس کردند.

۱۵۴- ابن مسعود میفرمود : قیاس‌کننده‌ها هلاکند

و در این اندازه از اخبار بی‌نیازی است از دوازی سخن و هر گشتن و روایت است از هشام بن عروه که از قول پدرش گفته: کاربني اسرائيل پیوسته استوار بوده تا پسران اسیران امتهای دیگر در میان آنها بزرگ شدند و گفتار برای را میان آنها رواج دادند و آنان را گمراه کردند.

این همیشه گفته : پیوسته کار مردم مسلمان استوار و درست بود تا ربیعة الرأی در مدینه و ابوحنیفه در کوفه و عثمان در بصره ظهور کردند و مردم فتوی دادند و آنها را گمراه کردند و دوباره آنها فکر کردیم و همه فرزندان اسیران ارامتهای دیگرند. و طرف من و همه حاضران از آنچه من گفتم در حیرت شدند و هیچکدام مخری نزدند بیش از آنچه من گفتم و الحمد لله.

ذكر يك مجلس گفتگو

که میان استاد ما معید ابو عبدالله محمد بن محمد بن نعمان (رض) با یکی از مخالفان انجام شده است درباره اینکه گویند : هر مجتهدی درست گفته استاد ما معید (رض) گفته : من بمجلس گروهی از فقیه مآبان ما مدرفتم و

بآنها گفتم : اصلیکه شما در تجویز اختلاف در فتوی بدان استناد دارید راه مناظره را بر شما میبدد و مانع شماست از بررسی و مباحثه و گرحم آمدن برای مناظره ، و منافات دارد بامبانی شما درباره اجتهاد و تجویز اختلاف در فتوی اگر پابند اصول مقررده خود باشید و لازم است مناظره را بکنار سپید و خموشی را پیشه کنید .
و یا باید بمنظره پابند شوید و آنرا بر ترکش بر گزینید پس لازم آید قبول باجتهاد را کنار بگذارید و مذاهب خود را درباره رأی و جواز اختلاف وانهد و اگر اوصاف دهید بشمید چاره ای از آن ندارید .

یکی از آنها گفت : برای چه پنداری که مطلب چنانست که تو گویی و اگر کجا این بر تو مسلم شده ؟

استادما (رض) گوید : من گفتم : برای روشنی آن و برهان دال بر آن که بر هیچ خردمندی پوشیده نماند .

مگر سخن شما این نیست که خدا تعالی روا کرده اختلاف در احکام را برای توسعه بر مسلمانان و رفع حرج از آنان که بر آنها مهربانی کرده باشد و ارفاق نموده باشد و اگر آنها را و امید داشت با اتفاق در احکام و منع میکرد از اختلاف بر آنها تنگ گرفته بود و آنها را بسختی انداخته بود و خدا برتر از آنست ؟ تا اینکه این گفته خود را تأیید کردید با آنچه از پیشمیر (س) روایت کردید که فرموده : اختلاف امت من رحمت است برای آنان ، و آنرا تفسیر کردید بر طبق مذهب خود که اختلاف در احکام جائز است !

گفت : آری همین طور است ولی از این گفته چه بگردن ما افتد ؟

استادما (ره) گوید : گفتیم : اکنون بمن بگو یا این عقیده مناظره و بحث در احکام چه معنی دارد ؟

آیا معنی آن جز اینست که از طرف مخالف خود بخواهی با تو موافق شود و به حاجتی روشن او را بقول خود بکشانی و او را دور کنی و متنفر سازی از پابند شدن بر ضد آنچه برهان تو دلالت دارد ؟

گفت. بموضوع مناظره این نیست بلکه منظور از آن دلیل آوردن و روشن کردن و برتری قولی است بر قول دیگر.

استاد گوید: من گفتم: مقصود از اقامه حجت و برهان بر رجحان قولی چیست؟ و چه چیز او را بدین کشاند؟ و آنچه خواسته او است از بحث و مناظره دور کردن طرف است از مورد رجحان او و نفرت دادن او از گفتارش بر روشن کردن دلیل یا دھوت او بدعوی خود و کشاندن او بدان یا لطف و نرمش؟

اگر بگوئی غرض دور کردن خود او است از گفته‌اش بتوضیح حجت خود و متنفر کردن او از آن یا دلیل آوردن برای آنکه گفته من درست است سخنی گفتی که هر خردمند از آن روگردانست و با اینکه تناقض دارد نیازی نیست درهم شکستن آن و پاسخ دادن بدان.

و اگر بگوئی مقصود کسیکه برهان بدعوی خود آورد اینست که طرف را بدان دھوت کند و با دلیل و گواه او را بدان بکشانند و معتقد سازد بدین گفته، بهمان راهی رفته که درست است و تردیدی ندارد و همان مقصود ما است از اینکه مسائل مناظره برای جلب موافقت و رفع اختلاف است.

و چون چنین باشد و نتیجه مثبت دهد و موافقت بدست آید رحمت برداشته شود و توسعه از میان برود و ارفاق خدا به بتدگانش ناپود گردد و سخت گیری و تنگنا لازم آید و این گمراهی گوینده آن باشد و بنا بر اصل شما درباره اختلاف که رحمت است ناچار باشید از اینکه مناظره و احتجاج را قذف کنید و گرنه در صورتیکه روا و درست باشد و بهتر از ترك آن، گفته شما درباره اجتهاد باطل گردد و این برای هیچ خردمندی مورد تردید نباشد.

و مردی دیگر از یکسوی مجلس اعتراض کرد و گفت: غرض از مناظره دھوت با اتفاق نیست بلکه انجام فریضه اجتهاد در فهم احکام است

و استاد (رض) باو پاسخ داد که این سخن همان خود سخن رفیق تو است از نظر محتوی و شما هر دو از راه صواب منحرف باشید زیرا واجب بودن اجتهاد باید

هدفی داشته باشد و اندیشه و تفکر باید معقول باشد و اگر هدف انجام فرض اجتهاد بیان علت رجحان یکی از دو قول است این از نظر عقل دعوتی است بموافقت و دریافت دلیل بر آن قول و اگر مقصود لغزبافی و معماگویی باشد نشدنی است زیرا در مقام اجتهاد است و اندیشه و فهماندن بهتر بودن قول خود بر قول طرف در درستی

و در صورتیکه هدف اندیشه و بحث دفاع از مذهب گوینده است و دور کردن از مخالفت با آن و نیکو نمودن آن و زشت نمودن ضد آن و ترجیح آن بر قول دیگر ، و ما بطور قطع میدانیم که انجام ده آن مقصودش این نیست که گفته خود را دور سازد و ساقط شمارد بلکه مقصودش نزدیک کردن آنست بفهم طرف خود و دعوت نمودن سوی آنست و نتیجه اینست که گفته ما ثابت شود (که این کارش با اینکه اختلاف رحمت است تناقض دارد) .

و اگر کسیکه دلیل و حجت آورد بر درستی گفته خود و آنرا تأیید کند مقصودش دعوت بدان نباشد و تحصیل موافقت بر آن ، باید آنکه مذهب طرف را زشت میکند و عیب آنرا فاش میسازد و ضعف و سستی آنرا بیان میکند دعوت کند برای اعتقاد بدان و ترغیب و تشویق کند بپذیرفتن آن و اگر چنین باشد لازم آید که نکوهش کن چیزی ستاینده او باشد و ستودنش مذمت آن و تشویق بچیزی بیم دادن از آن باشد و بیم دادن از چیزی تشویق بدان و امر بچیزی نهی از آن باشد و نهی از آن امر بدان و حذر دادن از آن الفت دادن با آن باشد و این امور متناقض مورد قبول کسیکه عقل سالم دارد نمیشود و بدین بیان توهم آنان و شماها باطل باشد و آنچه ما گفتیم از تناقض در مذهب شماها روشن گردد ، و از خدا درخواست توفیق داریم .

استاد ما (رحم) گفته است : از آن پس من رو بصاحب مجلس کردم و باو گفتم : اگر این فقهاء عامه از این تناقض گوئی برهند با ایسکه هر گز از آن رها نباشند چنانچه ما بیان کردیم از مخالفت فرمان خدا عزوجل و صریح قرآن و خروج از مفهوم احکام شرع رها نشوند بواسطه اینکه معتقد شدند که اختلاف در احکام خوب است و رواست برای اینکه :

خدا عروجل (در آیه ۱۰۵ سوره آل عمران) فرموده : « نباشید مانند آنانکه فرقه فرقه شدند و باهم اختلاف نمودند از آن پس که بینات و معجزات برای آنان آمد و آمانند که بر ایشان عذاب بزرگ باشد. »

و خدا در این آیه از اختلاف نهی کرده بطور عموم و از آن دور کرده و تهدید کرده بانجام آن بکفر و این منافات دارد باجوار اختلاف.

و خدا سبحانه فرموده (در آیه ۱۰۴ سوره آل عمران) : « و بچسبید برشته خدا همه و همه و از آن تفرقه نکتید. »

و در این آیه سهی کرده از تفرقه و اختلاف و همه را واداشته بانفاق و گرد هم بودن و این بس است در ابطال قول کسیکه تجویز کرده اختلاف را .

و خدا سبحانه فرموده (در آیه ۱۱۸ و ۱۱۹ سوره هود) : « و پیوسته اختلاف دارند جز کسانی که رحمت کند پروردگار. »

و رحمت شده را از اختلاف کننده ها جدا کرده و دلالت دارد بر اینکه اختلاف کننده ها بسبب اختلاف از دائرة رحمت بیرون شدند زیرا کسانی که وصف آنها را ندارند مخصوص بر رحمت باشند و اگر جز این باشد جدا کردن مرحومین از مختلفین معنای مغفولی ندارد و این برای کسیکه اندیشه کند روشن است

پیشنهادی از صاحب مجلس

صاحب مجلس گفت : نظر من اینست که همه این گفتگو متوجه کسی است که گوید : هر مجتهدی بحق رسیده و گفته او درست است توجه گوئی درباره کسی که گوید حق با یکی است، و اختلاف در حکم واقعی را روا ندارد

استاد (رض) گفت : در پاسخ او گفتیم : آنکسی هم که گوید میان چند گفته مختلف حق و واقع موافق یکی است گرچه در خصوص این گفته خود درست گفته ولی در اینباره که گوید : آنکه در اجتهاد خود خطا کرده و خلاف حق گفته مؤاخذه نیست و از او گذشت شده برای اینکه اگر مؤاخذه شود دچار سختی و تنگنا گردد بدین گفته

خود بقول یکم برگشته و دچار تناقض گویی شده و او هم باید مباحثه و گفتگو را وانهد و گرچه معتقدان باینکه همه مجتهدان بحق رسیده‌اند و درست گفته‌اند دچار تناقض گویی بیشتری است زیرا بطرف خود گوید: باین دلیل تو در فهم حکم خطا رفتی و در همین حال هم او را مصیب دانند و کردار خود که عمل بدان حکم خطا باشد پس او گواه است بر اینکه هم درست رفته‌وهم در رسیدن بواقع خطا کرده و معترف است باینکه مصیب است در مخالفت خود و ثواب برد بر جلدائی و این گفتاریست که خود داعی بر ترک خود است و کاشف از زشتی درون و بیرون خود است و توفیق با خدا است

و گفته‌اند: این گفتگو در مجلس شیخ ابی الفتح عیبه‌اللهین فارس انجام شده پیش از آنکه بمنصب وزارت برسد. (۱)

۱- یعنی که در این فصل و چند فصل آینده دنبال آن مصنف (ره) از مناظره شیخ مفید (ره) استاد خود بمیان آورده است از دشوارترین مباحث علمی و کلامی مذهب است و با چند مسأله مهم سروکار دارد:

۱- آیا با نزول قرآن و بیان و کردار شخص پیغمبر اسلام (ص) که در مدت ۲۳ سال عمر نبوت آنحضرت وجود داشته و با تدریج آیات و سور قرآنی که در این مدت جریان داشته قرین بوده است مسائل اسلام بعد کمال رسیده و برای هر مسأله‌ای که مورد نیاز امت اسلامی بوده و خواهد بود جواب روشن و کافی آماده شده یا اینکه مسائلی بجا مانده که جوابی داده نشده و خلاصه دین اسلام در زمان خود پیغمبر بعد کمال رسیده یا اینکه کمبود داشته؟

۲- برای کمبود آن و جبران مسائل جواب داده نشده دستوری از خود پیغمبر (ص) رسیده که مسلمانان با پیروی از آن میتوانند در هر زمانی کمبود را جبران کنند و جوابی برای مسائل حل نشده و بی جواب بدست آورند یا نه بلکه خودشان باید جواب این مسائل بی جواب را پیدا کنند؟

۳ آیا اجتهاد که آنرا تفسیر کردند به کوشش نهائی برای فهم احکام از ادله آن

یاک پوشش

اگر کسی بپرسد چه معنی دارد گفته رسول خدا (ص) : اختلاف امثم رحمت

است ؟

پاسخ اینست که : مقصود از آن اینست که رفت و آمد امت از شهرهای متفرقه نزد رسول خدا (ص) در زمان خود آنحضرت و نزد وصی آنحضرت که جانشین اوست پس از او برای پرسش از معالم دین خود و فتوی خواستن از آنچه مورد اشتباه آنهاست رحمت است برایشان و سپس برگردند از نزد آنحضرت و قوم و قبیلۀ خود را بیم دهند و رهنمائی کنند .

وسیلۀ ایست برای جبران کمبود احکام بی جواب اسلامی یانده ؟

۴- آیا احکامی که مجتهدان متعدد استنباط میکنند و در فهم جواب باهم اختلاف دارند مثلاً یکی چیز را حلال می‌پند و دیگری حرام ، یکی واجب می‌پند و دیگری مستحب یا مباح بلکه مکروه یا حرام (چنانچه دو وجوب نماز جمعه در حال غیبت امام) همه این احکام مختلفه حکم خداست و از اینرو هر مجتهدی هر چه را استنباط کرده حکم خداست و عدل را در یک مسأله احکام چندی است ؛ یا حکم خدا یکی است و هر که مخالف آن فهمیده مخطی است و بحق نرسیده ولی معذور است و کیمری ندارد و بلکه ثوابی هم برای رنجی که در فهم حکم کشیده و بدان نرسیده دارد ، و یا اینکه نه ثوابی دارد و نه معذور است بلکه مسئول است از اینکه خلاف حق حکم کرده و خلاف حق عمل نموده است ؟

آنچه از مناظرۀ شیخ بزرگوار مفید (ره) بر می آید اینست که حکم خدا در هر واقعه یکی است و آن هم بوسیله پیغمبر (ص) و نصوص قرآن مجید بیان شده و هر چه هم فهمیده نشده بوسیله اوصیاء بر حق پیغمبر (ص) بیان شده و باوصیاء پیغمبر (ص) سپرده شده که هر عصر و زمانی برای مکلفین بیان کنند و همه مسلمانان همان حکم را

خدا سبحانه (در آیه ۱۲۳ سوره براءت) فرموده : « چرا نباشد از هر دسته آنها گروهی برای اینکه دین را بفهمند و بیم دهند قوم خود را چون پداسها برگردند شاید حذر کنند .

و مقصود از آن اختلاف امت در عقائد و جدائی آنها در احکام دین نیست که ضد هم بگویند و خلاف هم کار کنند و اگر این اختلاف رحمت باشد باید اتمام است در گفتار و کردار دینی خود سقط و عذاب باشد یا اینکه قرآن دستور اتمام و یگانگی داده و از جدائی و اختلاف نهی کرده باندازه‌ای که در آن بیان شافی و کافی است



بگیرد و با اتفاق هم بکار بندند و هر که جز آن بفهمد و بکار بندد مسئول است و دچار کیفر نافرمانی گردد .

نتیجه اینکه اختلاف در احکام خدا نیست و با بیان شارع و اوصیاء پیغمبر همه احکام صریح و روشن ابلاغ شدند و راهی برای اجتهاد و استنباط احکام مسلیقه و گمان مردم وجود ندارد و اجتهاد باطل است و عمل بحکم اجتهادی روا نیست و حکم خدا تابع رأی و گمان مجتهد نیست .

اینها اصول مسلم و کلی مذهب شیعه امامیه بوده که شیخ مفید در این مجلس مناظره با مخالفان اظهار داشته و اثبات نموده است و تا زمان او اجتهاد در احکام شریعه در میان شیعه امامیه ممنوع و مردود بوده است و انحصار به ستیان داشته که معتقدند همه مسائل دین اسلام در قرآن و سنت پیغمبر بیان نشده و امام معصوم و منصوبی هم وجود نداشته و مرجع مردم اجتهاد در فهم احکام ناگفته بوده . (مترجم)

فصل : در استدلال باین آیه ۱۲۲ سوره برائت بر صحت امامت و عصمت

حدا هز وجل فرموده : «چرا نباید بکوچد از هر فرقه گروهی از آنان تا فهمیده شوند در دین و تا اینکه بیسم دهند قوم خود را چون برگردند نزد آنان تا شاید حذر کنند.»

و خدا سبحانه و ادا کرده بطلب علم و تشویق کرده بدان و لازم کرده بر هر که بصمت و توانائی دارد که آنرا خواستار شود و بدان بشناید.

و این کار لازم است در زمان رسول خدا (ص) و پس از آن و درست نیست که مخصوص بزمانی باشد زیرا تکلیف همیشه برها است و انجام آن لازم است و شرع عمومی است و پیوسته و ما و مخالفان ما میدانیم کسانی که کوچ میکردند برای فهمیدن دین در روزگار پیغمبر (ص) چون نزد آنحضرت میآمدند آنانرا بخود حق ارشاد میکرد و بیک حکم از شرع و دین خودش رهنمائی میکرد و آنان هم نزد قوم خود بر میگشتند هم قول و موافق و در تفسیر يك آیه و یا حکم يك واجب یا در حلال و حرام اختلافی نداشتند ، احکامشان یکی بود و دینشان یکی و حجت بدانها ثابت میشد و راه برای راهجو روشن میگشت و طالب به مقصود خود میرسید و استفاده جو بهره خود را میبرد و مردم پس از رسول خدا (ص) بشرع او مکتفند همانند تکلیفی که در زمان خود او داشتند و لازم است بر نظر عل و حکمت و فضل و رحمت خدا که نیاز خلق خود را بر آورد و هنر آنها را مرتفع

کند و در هر زمانی عالمی امین-حافظ و درست یگمارد که گفتارش اختلافی نداشته باشد و در کردارش تناقضی نباشد و مردم بکمال او اعتماد داشته باشند و بیایکی و مقام عصمت او دل بندند تا همه بسوی او کوچند و در رهتالی خود بدو اعتماد کنند و اگر چنین نباشد خدا بما فرمان داده بسوی مختلفان یکوچیم و از دو مخالف و صد پرش کیم و اعتماد کنیم مکانیکه تیر بتاریکی اندازند و پیرو گمانند و پناهنده بدانها سرگردان ماند و راهجو از آنها گمراه شود و دچار تردید گردد و این سختی در تکلیف است و خدا یکی از آن برتر و بالاتر است .

پروشی است از وظیفه فهم احکام دین در زمان غیبت امام

اگر کسی گوید: چون بگفته شما امامیه نیاز مکلفین در شریعت و یاد گرفتن احکام دین بر طرف نشود مگر بوجود کسی که حافظ احکام است بطور یقین که باید برای آنان منصوب شود (بعض و صایت) و ممتاز باشد بمقام عصمت و کمال تا راهجویان بدو روی کنند و مسئله پیرسان بدو اعتماد نمایند و امروزه (قرن چهارم اسلامی و زمان شیخ مفید بعد) امام بعقیده شما غائب است و باو دسترسی نیست و مهاست ار دیده امت و مورد استفاده مکلفین نیست و رفع نیاز شریعی مردم را نکند و وجود حافظ احکام علنی نیست چون دست مردم باو نرسد پس اکنون مردم بچه کسی رو کنند و طالبان یکجا روند و سائلان بقول که اعتماد نمایند و راهجویان بسوی که یکوچند؟ (۱)

۱- پایه بحثی که شیخ بزرگوار مفید با مخالفان کرده اینست که احکام شرع در هر موضوعی یکی بیش نیست و راه علم بدان هم مفتوح است و هر مکلفی میتواند در هر زمانی آن حکم را بفهمد و بدان عمل کند و اتفاق همه مسلمانان در عمل با احکام شرع ممکن و میسر است چون همه احکام در کتاب و سنت بیان شدند و اگر در تفسیر قرآن اشتباهی باشد میتوان با رجوع بامام معصوم که در زمانی وجود اولزم است آرا بر طرف کرد و نیازی نیست که بقیاس رجوع کرد یا باستحسان و قانون مصالح مرسله تا احکام شرع را استنباط کرد و این مبانی جز افاده ظن نکند و استنباط احکام از آنها

پاسخ اینست که گفتیم: خدا سبحانه علو مکلفانرا در این عصر خاتم پیغمبران برانداخته چنانچه علو امتهای گذشته را برانداخته برای اینکه پیغمبران خود را برای آنان فرستاده و آن مردم آنانرا دروغگو و شمر دند و ترسانند و از خود راندند و بر بسیاری از آنها دست یافتند و آنها را کشتند با اینکه خدا تعالی آن پیغمبر را بسوی آنها فرستاده بود جز برای اینکه احکام وی را در میان آنها استوار سازند و فرمانهای او را در میان آنها اجرا کنند و بناداتیهای آنها بیاموزند و غافلان آنها را آگاهی دهند و پیرمش کنند آنها پاسخ دهند و هر که رغبتی دارد بسوی آنها بکجود و هر که جوینده است از نور آنها اقتباس کند و میان این برنامه خطا پسند و آنان ستمکاران آن امتها جدائی



رجم بالغیب و عمل بگمان است و عمل بظن دریاوه احکام شرع ممنوع است و باید بدان تحصیل علم کرد و بطور قطعی آنرا دانست و این سخن بر سه مقدمه مبتنی است:

- ۱- خدا را در هر واقعه يك حکم است و تعدد احکام در يك واقعه ممکن نیست.
- ۲- در هر زمانی است اسلامی میتواند علم بحکم خدا داشته باشد و آنرا از زمان پیغمبر خود و پس از او از زبان وصی او که امام هر زمانی است دریافت کنند

۳- هر وسیله ای برای فهم احکام الهی جز نص کتاب و نص بیان پیغمبر و امام (علیهم السلام) مردود است و اجتهد در فهم احکام که باعث ظن بحکم شرعی است حجت نیست و در اینجا این بحث بمیان می آید که اگر خود مکلف دسترسی به پیغمبر و امام ندارد تکلیف او چیست؟

و این پرسش اختصاص بدوران غیبت امام ندارد بلکه در زمان حضور هم با سط اسلام در کشورهای دوردست جا دارد زیرا برای همه کس میسر نیست که از خود شخص پیغمبر (ص) و یا امام (ع) رو برو حکم را بپرسد و بفهمد و واسطه در میانست و بسا که واسطه دروغ گوید یا نفهمیده گوید و در این صورت از گفته او علم بحکم حاصل نمیشود و حاصل اینکه غیبت از امام در زمان حضور هم برای دورستان فراهم است. (مترجم)

انداختند و افتراهای گویان جلو آن پیغمبران راستگو را گرفتند و آنانرا از ابلاغ احکام خدا باز داشتند و هدایت آنانرا بر خود دریغ نمودند و بیم آنها را نشنیده گرفتند و در کشتن پیغمبران خود چون کسی شدند که بخود سوء قصد کند و چشم خود را کور کند تا راه نجات خود را نبیند و گوش خود را کور کند تا سخن رهنمای خود را نشنود و آنگاه گوید: خدا بمن حاجتی ندارد و رهنمایی او بمن مرسیده.

خدا عزوجل میفرماید: (آیه ۸ سورة البلد): و آیا ندادیم باو دوجشم ۹- و زبان و دلب ۱۰- او را رهنمایی کردیم بدو بلندی ۱۱-.

پس خدا را حاجتی است رسا بر همه مردم و اگر خواستی بزور از گمراهی باز داشتی از شیوه تکلیف که بر پایه آزادی و اختیار است بدرستی خدای حکیم بر تراست ارآن و بردها است در برابر نا فرمان خود.

و آنچه مقتضای عدل و حکمت است در این زمان از اینکه برای مردم امامی برپا دارد انجام شده و خطا سبحانه بدان وقع عتر کرده و او را آفریده و بدو رهنمایی کرده بدلیل عقل که گواه است بطور کلی بر اینکه در هر عصری امام معصومی کامل بایست است و هم بحجت چندین نص بر تعیین او که از رسول پروردگار جهانیان و از ائمه اهل بیت طاهرین سلوات الله علیهم اجمعین در شناساندن صاحب الزمان بوصف او و مزاد او بطوریکه از همه مردم ممتاز است رسیده ولی متمکاران بروش پیشینیان رفتند و در صدد کشتن هادیان و رهنمایان خود افتادند و حریص شدند بر خاموش کردن چراغ وجود آنان و بسوی آنحضرت ناخستند و او را بهراس انداختند و تصمیم گرفتند چون او را در بایند بکشند، و خدای تعالی باو فرمان داد پنهان شود چنانچه باو اعلام کرد که وضع او از وضع هر پیغمبر و امامی که خود را نمود و آنانرا کشتند جداست زیرا صلاح امت اسلامی پس از پدراش علیهم السلام متحصراست بدانکه او امام آنان باشد و جز او نتواند جاگزین مصلحت او گردد و از آنحضرت جوایگویی برای سؤال کنندهها ساقط شد چون امنیت وجود نداشت و تمکین حضرت اونمیکردند و وجود او دویس پرده غیبت حجت خدا تعالی است بر متمکاران که راه هدایت را یافتند و بدو ارشاد

شدند و خود را از سلوك آن بازداشتند و گمراهی را بر آن برگزیدند و چون کسی شد که چشم خود را از مصالح خود بسته و گوشش را از شنیدن هر نصیحت مسدود کرده سپس گفته : اگر خدا خواستی مرا هدایت کردی.

و خدا سبحانه درباره همانند او فرموده (آیه ۱۸ سوره فصلت) : و اما نمود را پس رهنمایی کردیم و برگزیدند کوردلی را بر هدایت .^۴ برتر است خدا که سخنی والا تر دارد و حجتی بهتر .

با این همه یقین نداریم که هیچکس امام (ع) را نمی شناسد و دستش به حضرت او نمیرسد بلکه میشود که همیشه گروهی از دوستانش بهانی نزد آنحضرت گرد آیند و ملاقات خود را با آنحضرت نهان نمایند چون فاش شدن این راز مصلحت نیست.

(مصلحت نیست که از پرده بیرون افتد راز

ورنه در محفل زندان خبری نیست که نیست)

وظیفه پیروان امام غائب (ع) در زمان غیبت آنحضرت (۱)

و اما آنچه واجب است بر جویندگان راه حق که انجام دهند و باید خواستاران بهره‌وری از وجود امام (ع) بدان اعتماد کنند رجوع کردن به فقهاء شیعه امامیه و پیروان ائمه علیهم السلام است و پرسش از آنان درباره هر حادثه هر حکم مورد ابتلا و عمل بفتوای آنها درباره حلال و حرام زیرا آنان واسطه میان رعیت و امام صاحب الزمان (ع) باشند که احکام شریعت اسلام بدانها سپرده شده و خدا تعالی روا نداشته بر حجت خود که در

۱- در اینجا بحث را گشایند به موضوع تعارض حکم واقعی با حکم ظاهری که یکی از مباحث بفرنج و مهم علم اصول است و با توجه باینکه حکم واقعی هم نسبت باحوال مکلف تغییر پذیر است و باین اعتبار احکام را بدو دسته تقسیم کرده اند احکام واقعی اولیه و احکام واقعی ثانویه که باعتبار عوارضی مقرر میشود چون حال اضطرار، حال ضرر و حال تنقیه و میتواند حال غیبت امام (ع) را هم یک عنوان ثانوی بشمار آورد

پشت پرده رود جز در حالیکه است از ققه و آموزش پدرانش علیهم السلام بدست آوردند آنچه را که برای انجام تکلیف خودشان قطع نظر کنند و برای دقتداری آنان پس باشد و رجوع شیعه بآن فقهاء مانند رجوع مردم بد قائلین قیاس در احکام نباشد

و دارای حکمی باشد جز حال حضور امام و مصنف بطور کلی بقتل از استاد خود از اعتراض بحال غیبت امام پاسخ میدهد که روایات و آثار منقوله از پیغمبر و از ائمه پیشین در زمان غیبت جانشین وجود و حضور خود امام میشود و وظیفه مکلف در حال غیبت اینست که در تشخیص حکم یا اخبار و آثار وارده از معصومین عمل کند و این همان نظریست که میان فقهاء منزه شیعه امامیه ثابت است زیرا شاگردان ائمه جواب هر مسأله را که از هر کدام از ائمه شنیدند در کتابی ثبت کردند و تا زمان غیبت امام (ع) چهارصد رساله در احکام فراهم آوردند که آنها را اینام اصول اربعه ماله خوانند و وثقه الاسلام کلینی (ره) آنها را در کتاب فروع کافی بحساب ابواب ققه منظم کرد و این کتاب را بحساب يك رساله عملیه برای شیعه امامیه در هر زمانی بجا گذاشت و عمل بدانرا برای هر مکلفی کافی دانست و در موارد اخبار متعارضه هم اصل تخییر را وظیفه دانست چون تخییر در احکام واقعیه اولیه هم مشروع است مانند تخییر در کفاره روزه و در پرداخت دیه بحساب نقد و شتر و گوسفند و غیره.

و از آن پس شیخ بزرگوار صلوات کتاب من لایحصره الفقیه را بهمین منظور تألیف کرده و در هر مسأله نص صادر از معصومین را درج کرد که تا همیشه مرجع عمل شیعه امامیه باشد و این همان جواب مصنف و استادش شیخ بزرگوار مفید است تا قرن پنجم اسلامی و در صورتیکه نصوص صادره از معصومین بزیان عربی است و کسانی که زبان عربی نمیدانند نمیتوانند از آنها استفاده کنند یا عدم تمکن از تحصیل زبان عربی باید بترجمه آنها رجوع کنند و این نظریه که تا قرن پنجم اسلامی مورد اتفاق شیعه بوده و مجلسی اولهم آنها در شرح من لایحصر تأیید کرده با رساله نویسیهای قرون اخیر مخالف است. (مترجم)

و اعتمادشان بر آنها چون اعتماد بر کسانی که میحضرت استحقاق فتوی دهند نیست و نه مانند کسانی که در حکم شریعت بگمان و حدس فتوی دهند و همانا که آن رجوع است بدانچه از بصیرت مفید علم و یقین نزد علمای شیعه سپرده شده است و اعتماد است بدانچه که از آثار منقول و فتوای ائمه راستگو نگهداری شده که در آنهاست علم آنچه طالبان خواستارند و آنچه سالکان خوشه چین باشند و هر که از این معدن برگیرد از خود امام (ع) برگرفته زیرا این اخبار علوم آنحضرت است و گفته های پدران او علیهم السلام. و بسیار شده که مخالفان چون این سخن را از ما شنوند گویند:

در اینصورت شما راهی برای دفع نیاز خود بدانچه نیاز دارید پیدا کردید که فتاوی در احکام محفوظه از امامان پیشین است و بدان از امام زمان مستغنی باشید و وجود اولازم نباشد.

و این گفته درست نیست زیرا این آثار و نصوص در باب احکام بوجود آمدند بواسطه نقل کسانی که بسا دچار خطا و غلط و فراموشی باشند و یا عمداً برخی را ترك کردند و یا سبها ن کرده باشند و چون میشود چنین باشند باید امامی معصوم هشتیان آنها باشد و شاهد آنها گردد و خیر آنها را دارا باشد تا اگر بخطا رفتند آنها را هدایت کند و اگر فراموش کردند یادآور آنها شود یا اگر نهان داشتند او حق را بداند و بفهماند و امام زمان (ع) گرچه نهان است از آنان بطوریکه شخص او را نمیشناسند ولی میان آنها هست تا احوالشانرا مشاهده کند و اخبارشانرا بداند و اگر از نقل احکام و روگردانند و از راه حق بپراشه روند نمیتواند تقیه کند و خدا سبحانه او را ظاهر سازد و از او نگهداری کند تا اینکه حق را بیان کند و حجت را بر خلق تمام کند. (۱)

و اگر بواسطه اینکه ما راهی بعلم داریم جز از شخص او بگردن ما لازم شود از او بی نیاز باشیم بر مخالفان ما لازم بود که خود را از وجود پیغمبر (ص)

۱- از این بیان ظاهر شود که همیشه حکم حق در میان مسلمانان وجود دارد گرچه از ربان عالمی گمنا م و بی نام باشد و بسا کسانی که آنها را بفهمند و بدان عمل کنند و وجود حکم حق در جامعه اسلامی لطفی است از جانب پروردگار مانند اینکه وجود خود امام گرچه در پس پرده باشد لطفی است که باید باشد. (مترجم)

بی‌بیار دانند در همه احکامی که از عقل استفاده شود و چنین گفتاری بطور کلی بیرون شدن از مسلمانی است و از احکام اسلام ، و در پاسخ این سوال بیان شد آنچه راه جو را سست و رهنمائی است برای جویتندگان والحمد لله.

در تفسیر يك آیه درباره اختلاف

اگر کسی پرسد از تفسیر قول خدا سبحانه (۱۱۸ سوره هود) : « و اگر خواستی پروردگارت هر آینه مردم را يك امت ساختی و پیوسته باهم اختلاف دارم » چه کسی که هدایت رحمت کرده و برای آن آفریده آنانرا ، که درباره آن چه گوئید با اینکه ظاهراً اینست که خدا نخواسته همه مردم يك امت باشند و باهم باشند در راه هدایت و معرفت ؟

و چه معنا دارد فرموده او : « و برای آن آفریده آنها را ، و ظاهراً اینست که برای اختلاف آنها را آفریده و اگر مقصود برای رحمت بود باید بگوئید : « و لتلك خلقهم » زیرا رحمت مؤث است و لفظ « و لتلك » را کنایه نیاورند جز از مذكر یا اینکه معنی رحمت نارکتدلی و مهرورزی است و این معنا بر خدا سبحانه روانیست. (۱)

۱- در تفسیر ابوالفتح رازی ج ۶ ص ۲۲۱ چاپ اسلامیه دهرانه گوید :
و در این آیه چند سوال است :

یکی آنکه گفت : اگر خدا خواستی مردم يك ملت بودند یعنی همه مسلمان بودند یعنی چون نبودند دلیل آن کند که نخواست.

۲- اگر آنکه گفت : « و لتلك خلقهم » ایشانرا برای آن آفرید از دو بیرون نیست یا اشارت به « و لتلك » راجع است با « رحمت » یا با اختلاف .

اگر با رحمت راجع بودی تلك با هستی در کنایت او چه رحمت مؤث است و تلك اشارت بمذكر ، باید با اختلاف شود و این خلاف مذهب شماست که خدای خلقانرا برای اختلاف آفریند .

پاسخ این پرسش

اما اینکه خدا فرموده: «اگر خدایت خواستی همه مردم را يك امت ساختم» مقصودش خواست بزور و وادار کردن است و مقصود خواست تکلیفی نیست که همراه با آزادی و اختیار باشد.

و منظور خدا سبحانه در این آیه اینست که: خدا از قدرت خود حبر داده و بیان کرده که مردم از راه خلیه بر خدا نافرمانی او را نمیکنند و خدا میتواند بزور آنها را بر آنچه خواهد وادار و ولی این خلاف مصلحت آزادی و اختیار است و اما لفظ ذلك که در آیه است برگرداندن آن به رحمت اولی است از برگرداندن آن به اختلاف (که از لفظ مختلفین فهمیده میشود) بدلیل عقل و گواهی لفظ و عبارت.

۳- دیگر آنکه اگر رحمت را برقت قلب تعبیر کنند لایق نباشد بحدای (چون حدارا قلبی نباشد مانند آدمی) و اگر بقصران و اسقاط عقاب تعبیر کنند هم بذهب شما راست نیست برای اینکه خدای تعالی خلقا را به برای این آفرید.

اما جواب از سؤال اول گوئیم: خدا باین مشیت مشیت قهر و غلبه و الجاء و اکراه خواست، گفت: اگر من خواستی مردمان همه را يك امت کردمی و همه را بر ایمان حمل کردمی یعنی من بر آن قادرم و ایشان بر این کفر که کردند مرا اعجاز نکردیدی و مانند این در قرآن بسیار است.

من مترجم گویم: صریحتر آیات قرآن مجید در این باره آیه ۹۹ صوره یوسف است که فرموده: «و اگر خواستی پروردگارت البته که ایمان آوردند هر کس که در زمین بود همه آنان سراسر آیا پس تو باشی که بزور واداری همه مردم را که بوده باشند مؤمن».

و این آیه روشن است در اینکه مقصود از مشیت خواستن بالجاء و رور و اکراه است. (مترجم)

اما دلیل عقل اینست که: ما میدانیم خدا عزوجل اختلاف را بداد در دین و ارآن نمی کرده و برآن تهدید کرده و بیم داده و نمیشود هدف او از آفرینش مردم چیزی باشد که آنرا بداد و ناسواء حضرت او است و سخواهد از آنان آنچه را از آن نمی کرده و قدغن نموده. (۱)

و اما گواهی لفظ: برای آنکه لفظ رحمت در آیه نزدیکتر است بدین لفظ اشاره (خصوصی که در آیه دوم از آن آمده) از لفظ اختلاف که در آیه پیش است (و بعلاوه باید آنرا از لفظ مختلفین بدو آورد و در متن کلام نیست) و حمل لفظ اشاره بر واژه نزدیکتر بدان اولی است در زبان عرب از حمل آن بر لفظ دورتر.

و اما اینکه سائل گفته: لفظ رحمت مؤنث است و لفظ ذلك مذکر است استدلالی است باطل زیرا تأنیث در رحمت حقیقی نیست و چون لفظ اشاره برای آن آورده که از آن مذکر است حمل بر معنای آن شود که انعام و تفضل است و خدا سبحانه فرموده: و هذا رحمة من ربی: اینست رحمت از پروردگارم. (۲)

و نمرموده: هله که اشاره بمؤنث است چون مقصود او اینست که: هذا افضل

من ربی.

۱- این دلیل در تفسیر نامبرده چنین بیان شده.

اما دلالت عقل از آنجا که در عقل مقر است که نیکو نبود که خدا بتمامی خلقت را برای اختلاف آفریند و غرض او از خلق ایشان اختلاف باشد چه حقیقی سبی کرده است از اختلاف و کاره است آنرا و امر کرده است یا اتفاق و وعده ثواب بر این و بر آن وعید کرده.

و اما شهادت اللفظ از آنجا است که کنایت بلفظ رحمت نزدیکتر است از آنکه با لفظ اختلاف و رد الکنایة الى اقرب المذکورین اولی.

۲- و در تفسیر نامبرده گواه دیگر آورده از قرآن مجید که فرموده (۵۵ سورة الاحراف): و ان رحمت الله قریب من المحسنین: راستی رحمت خدا نزدیک است به نیکوکاران و در وصف رحمة مؤنث قریبه نگفته.

گواه این گونه استعمال از اشعار عرب

۱- امرعالمیس گفته: برهه رخصه روده کفرهویه البانة المنظر

ترجمه :

سپید نازک اندامی نوازشگر و خوشنرام

بمانند شاخ تازه بان شاخه شکسته

و مضطربا بلفظ مذکور وصف بانه مؤنث آورده چون مقصودش از بانه غصن

بوده که مذکر است.

۲- شاعر دیگری سروده :

قامت تبکیه هلی قبره من لی من یعلک یا عامر

ترجمه :

ایستاده گریه میکرد بر گورش که کجاست سرپرست من بعد از تو ای عامر

ترکتی فی الدار ذا هریة قد ضاع من لیس له ناصر

ترجمه :

و اسپادی مرا در خانه صاحب غربت البته ضایع است کسیکه ندارد یابوری

ذا هریة را وصف آن زن گزینده آورده و ذات هریة که وصف مؤنث است

نیاورده چون قصدش این بوده که شخص صاحب غربت. (۱)

و مقصود از اختلاف که در آیه آمده اختلاف تعددین است و پشت کردن یعنی برای

پیروی هوی و هوس و یا شبهه و شک.

۱- و در تفسیر ابوالفتح گواه دیگری از شعر عرب آورده از سروده زیاد الصبح :

ان الساحة والشجاعة ضمتا قبرا بمرو علی الطريق الواضح

ترجمه :

و استیکه سخاوت و شجاعت نهاده شدند در گوری بمرو بر سر راهی روشن

گواه اینکه ساحة و شجاعت مؤنثند و ضمیر فعل راجع بآنهارا که ضمنا باشد

مذکر آورده چون مؤنث مجازی باشند و مصدر را تأنیث نکنند.

ویکی از مفسران در بارهٔ مختلفین وجه هریبی آورده و آن اینست که جانشین یکدیگرند و مقصود اینست که هرامتی جانشین امت پیش است در کفر زیرا خلف بعضهم بعضاً یا اختلفوا يك معنى دارند چنانچه قتل بعضهم بعضاً با اقتلوا و معنى هر دو اینست که یکدیگر را کشتند.

و بهمین معنا است قول عرب که گویند: اختلف العصران والجديدان بمى روزهای نازه بجای هم آمدند و گشتند.

و اما لفظ رحمت بمعنی دل نازکی و دلسوزی نیست ولى بمعنی نعمت بخشی و احسانست و دلیلش اینست که: هر که پذیری احسان و نعمت بخشد موصوف شود به رحیم و گرچه وقت قلب و دلسوزی وی دربارهٔ او معلوم نباشد بلکه رحیم را وصف کسی آورند که وقت قلب او معهود نیست بیشتر از کسی که رقیب القلب باشد زیرا نعمت بخشی و احسان از سخت دل بیشتر اهمیت دارد تا از نازك دل و ما میدانیم کسی که دل نازك باشد بردیگری و از بخشش و احسان باو دریغ کند موصوف به رحیم نشود و چون نعمت بخشد موصوف به رحیم گردد و باید معنایش همان باشد که ما گفتیم و میشود که معنی رحمت در اصل لفت رقة و شفقت باشد و در عرف نقل بدان معنا شده که ما گفتیم. (۱)

پایان آنچه از کتاب کنز الفوائد بدست ما رسیده که نوشتهٔ شیخ فقیه محمد بن علی بن عثمان کراچکی رحمه الله میباشد.

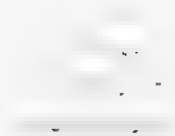
۱- و در تفسیر ابوالفتوح دربارهٔ این آیه وجه دیگری آورده و گفته:

جواب دیگر از اصل مسأله آنست که: ذلك راجع نیست با لفظ و معنای رحمت و نه نیز با اختلاف بل راجع است الی کونهم امة واحدة مجتمعین علی الايمان و این وجهی لائق است برای آنکه اتفاق است که خدای تعالی خلقت را برای اطاعت و ایمان آفرید - الخ.

کتاب تعجب

تالیف :

شیخ ثقف جلیل ابی الفتح کراچی رحمۃ اللہ علیہ



بنام خداوند بخشنايند مهربان و بيارى او

بار خدايا سببست گوئيم بر آنچه انعام کردى و بما دادى و شكرت گزاريم بدانچه بخشيدى و ارئائى داشتى و از تو خواهش داريم رحمت فرستى بر كسيكه بر گزيردى و پسنديدى و انتخاب كردى براى پيغامبرى و او را پس دانستى كه آفاى ما محمد است فرستاده تو كه او را برگزيردى و نگهدار آنچه لازم كردى و قيام كننده بدانچه فرمان دادى و بر ايمان پاك غاقدان او.

بيقضا ببعدهالت آنان تا زنده دارى و بميرائى ، و بر آورى آنان را بالاى هر چه مخصوص ساختى و فراز بردى و گرامى داشتى و برضوان خود پسنديدى .
و روى دل بتو داريم براى پايدارى بر آنچه ارشاد كردى و رهنمودى از دوستى با دوستان و واليانت و دشمنى با دشمنانت و پذيرش آنچه پسندت رواست و حشودى بدانچه مقدر كردى .

و از اين پس : اين كتابيست كه مرا وادار كرد بكار تاليف آن گفته يكى از برادران ايمانى - خدا همرا مشمول فضل خود گرداناد - كه از گفته ها و نوشته هاى شيخ مفيد (رض) كتابى را بنام « اطراف الدلائل و اوائل المسائل » خوانده بود كه در آن نزديك به ايمان بايى از غلطهاى عامه در دنياى سخنى در امامت آمده كه شيخ مفيد (رض) از روى تعجب بآنها نگريسته و اندكى از غلطهاى آنان را كه روشن است در آن گنججايده .

و آنرا يك باب کوتاه و گفتاری کم ساخته بمقتضای مقصود او در آن کتاب که اختصار بوده در هر باب و دوست من از آن خوشش آمده و او را شگفت رده کرده و خوشمزه دانسته و بیسابقه شمرده و بر کوتاه بودن آن باب افسوس خورده و شیفته سخن طولانی درباره آن شده و از من درخواست کرده که براه شیخ مفید روم و پیرو مقصد و مقصود او گردم یا سخنی گسترده و هدفی دوست و آراسته تا در موضوعی که او آورده کتابی جداگانه باشد و درباره بحث در مسأله امامت فنی نوشته و یگانه

و من باو اعلام کردم که از تالیفات شیخ مفید (ره) کتابیست بنام :

دفتایح القوائد و مصابیح المراد و خوشبخت کسیکه بسوی مقصد او رود و پا جای پای او نهد و برنامه او را مقصد خود سازد و بدلائل او اعتماد کند و آثار او را پیرو شود و انوار او را برگیرد .

اما عامه مخالفان امامان را غلط پشمار است و در باره امامت نقیص گوئی آنها بسیار زیرا لغزشهای آنان کم نیست و شگفت از گفتار آنان طولانی است.

چگونه شگفت نباشد از کسیکه دلیل را پذیرفته و راهرا درخواست و رهنمایی در برش آمدند و بدنبال راه نجات پویا است ولی یقین را بدور انداخته و دل بگمان باخته الفت را بداشته و باختلاف خوشنود است.

چگونه شگفت نباید از کسیکه تقرب جوید بخدا سبحانه بدشمنی با دوستان خدا و دین گزار او باشد بدوستی و پیروی دشمنان حضرت او و بجوید طاعت خدا را در نافرمانی او و بخواهد ثواب او را در مخالفت حضرت او .

بلکه چگونه در شگفت نشوند از مردمی که دهوی شریعت دارند و آنرا دگر گونه سازد و خود را بملت اسلام چسبانند . و آنرا واژگونه نمایند . فرائض را تزییع کنند و در آن اختلاف پیدا آرند و سنت را وانهند و خود را بدان نسبت گزارند . مردمی که تعصب بر آنها چیره است و حمیت آنانرا در بر گرفته همان حمیت جاهلیت و هوی آنانرا گمراه کرده و رأی دوست را از آنها برگرفته و آنها را بگمراهی کشانده تا اینکه دیده دل آنها کور شده و فکرشان زنگ زده و گفتار هاشان تناقض دارد و

کردارهاشان از هم جدا است .

در تاریکیهای گمراهی سرگردانند و در دامن نادانی فرو شدند و ارحم رو گردانند و با حق معاندند . آنان حزب شیطانند و آنگاه باشی که حزب شیطان همان زیانکارانند. (۱)

من بدنبال خواسته برادرشیدم میروم که خداوندش کمک نماید که خواسته این کتاب را تألیف نمایم و آنچه در فصول آن از تناقض گوئیهای آن مردم در امر امت در نظر دارم بنگارم و غلطیهای آنانرا ضبط کنم و غلو آنها را در معانده و افراط آنها را فاش سازم که شگفت آور است و وسیله شکر خدا سبحانه میشود در جدائی از آنان، و از خدا مدد توفیق خواهم و او مرا یس است و چه خوب سرپرستی است



۱- این قسمت آخری از سورة المجادله آیه ۱۹ آن اقتباس شده و بطور تضمین

در عبارت مصنف (ره) گنجانیده شده.

فصل یکم :

در باره غلطهای آنان در وصیت

از وضع شگفت آورشان اینست که : با ما هم قولند در حسن وصیت و نفل و شرف آن و اینکه کار پسندیده است و مورد آن مال و خاندان و فرزند و عهده چیزی است که زیر سرپرستی وصیت کننده است و در رعایت او است و در هر آنچه بوسیله او اداره میشود و متولی آنست و با ما هم قولند که اهلال در باره آن تقصیر است و ترك وصیت بدان تضييع است و انجام آن فكر خويست و احتياط است و عاقبت سستی بيکی است و در قرآن مجید ذکر آنرا شنیدند و اعتراف دارند که پیغمبر (ص) بدان فرمان داده و تشویق کرده و بر آن وادار نموده و بدان دعوت کرده و از آنحضرت در باره وصیت اخباری آوردند :

۱- نشاید مرد مسلمان را که دوشب را بگذراند جز اینکه وصیت او نوشته باشد در نزد او.

۲- در خبر دیگر است که: جز اینکه وصیتنامه او زیر سرش باشد سپس یا این همه دعوی کردند که آنحضرت از دنیا رفت و بکسی وصیت نکرد با اینکه آنحضرت امت خود را سرپرستی میکرد و اداره مینمود و بکارهاشان قیام میکرد و آنها را زیر نظر داشت چنانچه کسی کودک را خود را سرپرستی میکند و خاندان و عیال خود را رعایت و نگهداری مینماید یا اینکه در میان امت آنحضرت ناتوانان و یتیمان و پیر زنان و کودکانی بودند و باشند که نیاز آنان بسرپرستی و نگهداری

آنحضرت و رعایت اوشدیدتر است از نیار فرزند پیدرش و بنده باقایش و آنحضرت با این همه بجای خود گذاشت خانواده و فرزند و حیثان و همسران و چیزهایی که مورد براع خانواده اش میشد و دیگران ، و هم املاکی بجا گذاشت و حق خمس داشت که آنرا بمصرف رساند برای مستحقانش و وام داشت که باید آنرا بپردازد و سپرده ها مرد او بود که باید بصاحبان آنها برساند و بگروهی وعده ها داده بود که باید بدان عمل کند و انجام آن جز با وصی او نمیشد .

و با آنحضرت سبب دادند که تصبیح کرده و واسپاده آنچه را بحفظ آن تشویق کرده و دستور داده ، و تقصیر کرده درباره آنچه فرمان داده با احتیاط در آن ، و روگردانده را آنچه امتش را بدان ترغیب کرده و حاشا از اینکه آنحضرت چنین باشد بلکه آنحضرت در انجام آنچه حلقی را بدان دعوت میکرد کوشا تر بود و در کاریکه بدان ترغیب میکرد شتاب تر بود ، و پیش از تر بود از همه عالمیان بسوی مرفعیات و اولی مهرش را قتی .

و بک شکستی درباره آنها اینکه چون حاجتهای روشن گلو گیر کند آنان را و سر بریر در اینکه رسول خدا از دنیا برفت مگر که وصی داشته و آن وصی امیر مؤمنان (ع) بوده که علی بن ابیطالب است نه دیگران امت و بشوند که آنحضرت (ع) متوجه شد بدان از چند ، آه

۱- در گفتگوی خود و احتجاجاتش با مخالفانش خود را بدین عنوان معرفی کرده

۲- در سخنرانیهای خود مالای منبر رسول خدا (ص) خود را وصی آنحضرت (ص) نام برده

۳- حامدان او و شعیبان او از انصار آنحضرت را وصی پیغمبر گنند و ویرا بدان ستودند .

۴- شاعران در سروده های خود آنحضرت را وصی پیغمبر یاد کردند و کار و ابها آن شعرها را بهرجا بردند .

چون گفتار خرمه بن ثابت ذی الشهادتین (رضی) در ضمن اشعار یکی در فضیلت

آنحضرت سروده (۱) :

وصی رسول الله من دون اهله وفارسه ملاکان فی سالف الزمن

ترجمه :

وصی رسول خدا بود از همه خاندان او ویکه تاز او بود از بدو زمان گذشته
وگفته او در شعر دیگر وقتی سخن هایش در نکوهش امیرالمؤمنین بدورسید
اعانش خلی عن علی و عیبه بمالیم فیہ یا والدہ
وصی رسول الله من دون اهله وانت علی ما کان من ذلک شاهده
ای هایشه واگذار علی و نکوهش او را بدآنچه در او نباشد ای مادر
او وصی رسول خداست نه دیگر خاندانش و تو خودت بر آنچه یوده گواهی
و عبدالله بن ابی سفیان بن حرث بن عبدالله المطلب سروده:

وراستی ولی امر پس از محمد علی است و در هر موطن یار او بوده
او وصی برحق رسول خدا و دلماد او نیست

و نخست کس است که نماز خوانده و نرزش داشته (در برابر دعوت باسلام)
و گفته عبدالرحمن بن حمل جمعی چون با آنحضرت بیعت کرد و سروده:
بجان خودم بیعت کردید با نگهبانی برای دین که معروف است و موفق
بر کنار است از هر زگی و سمیدرو و راد است
بسیار راستگو است و از قدیم مصدق احمد مختار است
ابوالحسن است باو خوشود باشید و با او بیعت کنید
که نیاید کسی از او عیبی گوید و جوید

علی وصی مصطفی است و هر عمن

و نخست کس که برای صاحب عرش باطمینان نماز خواند

۱- مرحوم امام قاضی در جلد یکم تنقیح المقال ص ۳۹۷ چاپ سنگی گوید.
و او را ذی الشهادتین نامیدند برای آنکه پیشمیر (ص) گواهی او را بجای گواهی
دو عادل پذیرفت و مقرر کرد .

و زفرین حارث اسدی سروده :

گرد علی را بگیرید و او را باری کنید که او وصی است و در مسلمانان اول اول است
دست از او نکشید با اینکه حوادثی انبوه است

و شما در روی زمین پناهی ندارید که بآبرو آورید

و مانند اینها از گفته‌های دیگر که ذکر آنها سخن را بفرار کشاند .

در برابر این همه دلیل که انگارش نتوانند گویند .

ما منکر نیستیم که علی (ع) وصی رسول خدا (ص) است و مسکریستیم
گواهی مشهور آن مردم را پایتکه او وصی است برای پیغمبر (ص) ولی پیغمبر (ص) همانا
بدا حضرت وصیت کرده درباره آنچه در دست او بوده و مالک آن بوده و داشته و درباره کار
امت بار وصیت نکرده و وصیت او بد آنحضرت تجاوز نکند از امور ترک او و حاندانش
دیگر مطالب ، سپس از آن بعد دعوی کنند که هر چه پیغمبر بجای خود گذاشته صدقه
موده وارث نمیدهد چنانچه دیگر از امت او ث می دهند بوارثان خود و گویند - فذک
و هوالی (۱) صدقه بودند و خلیفه ای که مردم پس از در گفت آنحضرت (ص) برگزیدند

۱- فذک و هوالی مزرعه ها و باغهای آبادی بودند در راه مدینه بعیر و چون
بهود خیبر در جنگ با پیغمبر (ص) شکست خوردند و جمعی از آنها کشته شدند و
موال آنها بتصرف آنحضرت درآمد و باقرار داد نصف در آمد آنها را مدیه و اگذاشت
سقل اس هشام در سیره ص ۲۳۹ ج ۲ چاپ مصر که گوید .

چون رسول خدا از کار خیبر پرداخت خدا قوس و هراس به دل مرده فذک
انداخت چون خبر رسید به آنها که رسول خدا بمردم خیبر تاخته و کار آنها را ساخته
و مرستاد برده رسول خدا (ص) و باقرار مصنف از فذک با آنحضرت مصالحه کردند و
مابده های آنان در همان خیبر یا در میان راه یا پس از ورود بمدینه نزد آن حضرت
رسیدند و این پیشنهاد را از آنها پذیرفت و فذک مال خاص رسول خدا (ص) شد چون
قشوی از اسب سوار و شتر سوار برای فتح آن تاخته بودند

و انتخاب کردند نظارت بر آنها دارد و نمیشود درباره آنها بگوای کسانی که وصیت را اثنات کنند گوش داد و ترتیب اثر کرد.

کاش میدانستم بچه وصیت کرده هر گاه همه آنچه را بجای گذاشته صدقه بوده و او برای حفظ شریعت و سرپرستی امت وصیت نکرده این چیز است که آدم بینا در آن سرگردان شود و ممکن است که بهانه‌های پالک از آن میان گردند



فصل دوم

غلط‌گوئیهای مخالفان شیعه در باره نص بر امامت

از شگفتی امرشان اینست که گویند : شیوه رسول خدا (ص) این بود که چون در مدینه بیرون میشد خلیفه و جانشینی بر شهر مدینه و پرمساکنان آن میگماشت که نام کند برای مصالح آنان چنانچه آنحضرت قیام میکرد و فروش او عمل کند برای بگرانی از افعال کاری آنان و تباه شدن احوالشان و برای اینکه نعیخواست پریشان گردد و پراکنده شوند و برای اینکه کارشان منظم باشد و طبق صلاح با اینکه اهل مدینه ریحی از کسانی بودند که پیرو فرمان آنحضرت بودند و باو فرمان میداد خوب اندیشد در وضع سیاست او و روش سرپرستی او با اینکه آنحضرت از آنها بسیار دور نبود و بزودی نزد آنها بر میگشت .

سپس در هنگام بیرون رفتن آن حضرت از دنیا و جدائی ابدی او از همه امت بوفات خود و طمع اهل کفر و نفاق بدانها و توجه آنحضرت باختلاف کلمه آنان و پراکندگی کارشان امر آنان را مهمل و بی سرپرست و انهداد و غلبه ای که رئیس بر آنها باشد در میان آنها ننهاد و فکر خوبی برای آنها نکرد که یک نفر پیشوا را در میان آنها جانشین خود کند و در زندگی خود درباره کار کوچکی خوب فکر کرد و آنرا از نابود شدن نگهداری کرد و پس از وفات خود درباره کار بزرگی که سرپرستی امت باشد افعال کرد و آنرا در معرض تضییع و نابودی درآورد و این عجیبتر از عجیب است و وارونه

کار بست نزد هر میکسر و خردمند .

و کار شگفت دیگر آنان اینست که گویند : اگر نص بر امامت علی بن ابیطالب درست بود آنحضرت بوسیله آن بعد از پیغمبر (ص) با آن مردم احتجاج میکرد با از طرف او احتجاج میشد و نمیشد این امر مهمل یماند و در میان آنها گفتگو نداشته باشد و گویند. اگر مورد گفتگو شده بود و در آن بحث کرده بودند و مناظره کرده بودند برای ما نقل میشد ماجرای گفتگوی آنها و نمیشد که نهان بماند چنانچه اختلاف بیان مهاجر و انصار و هر گفتگو و بحثی که راجع بامر خلافت شده در تاریخ منعکس شده و بحثی که قریش برای خود آوردند در استحقاق خلافت و تقدم آنها بر انصار نهان نموده و همین احتجاج قریش برای استحقاق خلافت دلیل است که نص در میان نبوده و بزبان بیاوردند و این خود به پندار آنان دلیل بطلان نص است .

و چون بدانها گفته شود ، جلوگیر آنها چه بود از اینکه فاضل را مقدم دارند و رئیس سارند ؟

دعوی کنند که آن گروه عمل خود را پس از پیغمبر انجام داد و از تقدیم او جلوگیری و تاخیر او را لازم شمرد و هیچ گوینده بدان سخن نگفت و بر سر زبانی نیامد و به دلی خطور نکرد و آدمی از آن دم نزد و بحث در آنرا کسی ذکر نکرد و خبرگزاری ز بحث آنها در آن گزارش نداد و پشری دعوی نکرد که درباره آن گفتگو کنند و این خود يك تناقض زشت و ناهنجار گوئی صریح است و وارونه حکم خرد و زیرو و کردن عادات است نزد مردم فهمیده .

و يك شگفتی دیگر در امر آنان اینکه : در باره انکار نص بر امامت امیر مؤمنان (ع) اعتماد کنند بر اینکه اگر نصی بر آن بود و درست بود در برابر همه مردم اعلان میشد و خاص و عام آنرا نقل میکردند و میان امت درباره آن اختلافی باید نمیشد و گویند : وجود اختلاف دلیل است بر اینکه نصی بر امامت آنحضرت وجود نداشته . این سخن آنها است با اینکه میدانند پیغمبر (ص) درباره عبادات بسیاری نص صادر کرده و آنها را آشکار ساخته و بامتش اعلام کرده و میان آنها شهرت داده و

سپس است در آنها اختلاف دارند و يك قول نیستند .

در آئین جمعه است و ضوع که کیفیت آنها بدانها شناساند و بیاباش کرد و بارها در حضور آنها انجامش داد و آنها را روشن کرد و آن بر همه واجب بود و پیوسته در کار بود و مکرر میشد و درباره آن يك قول نیستند و یکدیگر را درباره روایت آن تصدیق ندارند .

برخی گوشه‌ها را هم مسح کنند و برخی منکر آئند و آنها بدعت شمارند .
برخی پاره‌ای از سر را مسح کنند و برخی تمام سر را
برخی پاها را مسح کنند و شستن آنها را روا ندارند و برخی شستن آنها را واجب دانند .

برخی مسح بر روی موزه را روا دارند و برخی منکر آئند و آنها گمراهی خوانند .

و همه آنان کردار و گفتار خود را بر رسول خدا (ص) نسبت دهند .
و از آن جمله است اذان که یا همه شهرنش میان مردمان و ششون آن در هر شبانه روز پنج بار که میان آنها جاری‌زند و آنان درباره آن و درباره اقامه اختلاف بی‌پایان دارند در بیش و کمی اصول آن و یکدیگر را درباره کم و بیش آن بدعت گذار شمارند و از آنچه است احکام نماز که بطور کلی و جزئی نص درباره آن صادر کرده و با گفتار و کردارش بدانها آموخته که چگونه است و نماز را در حضر و در سفر با آنها خوانده و یا زهم مورد اتفاق آنها نشده .

برخی گویند : دستهای خود را با هر تکبیر بالا برده و دیگران گفتند بالا بردن دست در همان تکبیر افتتاح و شروع ینماز بوده .

برخی گویند : « بسم الله الرحمن الرحیم » را بلند می‌خوانده و دیگران گویند بلند نمی‌خوانده .

مردمی گویند : بر میت برای نمازش چهار تکبیر می‌گفته و مردمی گویند پنج تکبیر می‌گفته و عبادات دیگر هم هست که نص درباره آنها صادر کرده و امر آنها را

آشکار کرده و اتفاقی درباره آنها وجود ندارد .

همه میدانند که آنحضرت حجةالوداع را انجام داد و با اعلام آن در برابر همگان باعمل خود بهمه آموخت و اتفاقی ندارند درباره شرح حج آنحضرت (ص) و یکدیگر را باور ندارند در کیفیت کردارش .

برخی گویند: حج افراد گزارده و برخی گویند: حج قرآن بوده است و برخی گویند : حج تمتع انجام داده است. (۱)

درحضور همدست فرد را برید و بچشم خود دیدند که چه کرده با ایسکه تصریح کرده بد حکم قطع ید بطوریکه قانع کننده بوده و با اینحال در اندازه ای که از دست باید بریده شود هم قول نیستند .

برخی گویند . باید از بیخ انگشتان برید و کف دست بجاماند.

برخی گویند: باید از مچ دست برید و برخی گویند: از مرقق بریده شود و از قولی هم روایت است که از شانه بریده شود .

و اختلافات دیگری هم در امور مشهوره وجود دارد که شرح آن طولانیست

۱- حج قرآن آنست که درمیقات بیت حج کتلو احرام برای حج بندگان و قربانی

با خود بردارد و بمکه برود و چون بمکه رسد میتواند از احرام خارج گردد و باید در احرام بماند تا پس از انجام اعمال حج در روز دهم ذیحجه که عید قربانست قربانی خود را بکشد و اعمال روز عید را بجا آورد و از احرام خارج شود

و حج تمتع آنکه از میقات بقصد حج تمتع احرام بندگان و این وظیفه کسایست که ۴۵ میل (برابر ۱۵ فرسخ) دور از مکه وطن دارند مانند اهل مدینه و یعیمر (ص) در حجةالوداع از مسجد شجره که میقات اهل مدینه مقرر شده محرم شد سح و در حدود صد شتر قربانی با خود نیآورده بودند دستور داد تا اعمال عمره بجا آورد و تقصیر بکسانی که قربانی با خود نیآورده بودند دستور داد تا اعمال عمره بجا آورد و تقصیر بکند و از احرام بدر آیند و دوباره در روز ۸ ذیحجه احرام حج بندگان (مترجم)

در آن مسائلی که نقل آنها دچار مشکلاتی نیست که نقل نص بر امامت دارد که باید پیشوا و رئیس برعهه مردم باشد و دچار تکلف و سختی و غرض رانی است زیرا اشتیاق بر ریاست بر است و حب جاه در آن وجود دارد .

و شگفت اینجاست که اختلاف درعهه این مواردیکه یادآور شدیم از امور عبادت و غیره دلیل نیست بر اینکه نص بر آنها صادر نشده ولی اختلاف درباره صدور نص بر امامت دلیل است که نصی در باره آن صادر شده و این جز اظهار نادانی از طرف معالمان نباشد . (۱)

و از شگفتی و تناقض گویی مخالفان اینست که گویند: اگر رسول خدا (ص) نصی امامت شخص معینی صادر کرده بود و گفته آنحضرت میان امت شهرتی یافته بود و پیغمبر فرامی برای اطاعت از او ایراد کرده بود پس از وفاتش صحابه خلاف فرموده او نمیگردند و بخود روا نمیداشتند که با تقدم و فضلی که داشتند پس زسد کسی را که پیغمبرش (ص) پیشوا ساخته و برآی خود عمل کنند و رأی پیغمبر را نهند و روا نبود که کار را پدید سازند که باعث ترك امتثال فرموده آنحضرت شود .

و چون بآنها گفته شود : آیا شما اتفاق ندارید بر اینکه آنحضرت در هنگام وفاتش نص صادر کرد بر فرماندهی اسامه بن زید و او را پیشوا ساخت و هر چه فرماندهی او را برگزیده از بزرگان اصحاب بست و بر آنها واجب کرد فرمان او را ببرد و فرمود

۱- حاصل بحث مصنف در اینجا اینست که بسیاری از احکام مورد عمل اسلام که در زمان خود پیغمبر (ص) در معرض عمل بوده و خود پیغمبر آموزنده آنها بوده و با گفتار و کردار مکرر آنها را در برابر اصحاب خود انجام داده پس از آنحضرت درباره آنها اختلاف بوجود آمده با اینکه داعی اختلاف هر چه باشد در امور عبادات کمتر است از مسأله امامت و ریاست که در معرض حب جاه و دنیا طلبی است و سبب اختلاف است در موارد دیگر جز امامت هر چه باشد درباره امامت محتر و بیشتر است و تعصب درباره آن شدید تر است و نمیتوان اختلاف در صدور نص بر امامت را دلیل عدم وجود آن دانست . (مترجم)

ندبیا! او بروید در آن سو که او را فرستاده بود و امر او را تأکید کرد و واداشت با حراه آن و بارها جار زد که قشون اسامعرا اجرا کنید و متخلف از آنرا لعن کرد و ابوبکر و عمر هم در میان قشون او ثبت شده بودند پس چرا رأی آنحضرت را نادیده گرفتند؟ گویند: و صعی پدیدار شد که مقتضی این مخالفت بود و حاضران آنرا تشخص دادند.

و این يك تناقضی است از کسیکه تعصب بر حرد او چیره شده باشد و از شگفتیها است که گویند: بسیار بعید است که بیشتر امت پس از رسول خدا (ص) مخالف شوند با آنچه بر آنها واجب کرده بود از طاعت امیر مؤمنان (ع) و ترك کنند پیروی کسی را که آنحضرت پیشوای امت ساخته بود، با اینکه میداند همه قوم موسی با هارون برادرش که میان آنان خلیفه خود ساخته بود مخالفت ورزیدند و از سامری پیروی کردند و گوساله را پرستیدند در برابر خدای یگانه با اینکه هارون در میان آنان بود و خدا را بدادها یادآوری میکرد و آنها را میترساید با اینکه آنان خواهان هارون بودند و این اصحاب پیغمبر بیشترشان بدخواه امیر مؤمنان (ع) بودند و از آنحضرت نفرت داشتند و آنان دلیل عقل را درباره خدا پرستی مخالفت کردند که تأویل بردار نیست و اینان نص را مخالفت کردند که تأویل بردار است، این چه استبعادیمت اگر تعصب و عناد در میان میاشد.

و کار شگفت آور دیگر آنان ایست که:

چون شنوند شیعه دلیل آورد بر صحت نص جلی بر امامت امیر مؤمنان (ع) به تواتریکه خلف از سلف نقل کردند آنرا ضعیف شمارند و بپذیرند که مانند آن دلیل قاطع باشد یا اینکه بمانند این تواتر استدلال کردند هم مسلمانان در اثبات معجزه های پیغمبر (ص) و معجزه نمودن آنحضرت در برابر مخالفان خود به قرآن خدا سبحانه و پسندارند که اگر این نص بر امامت درست بود و پیغمبر تواتر نقل شده بود باید بالیدیه دانسته شود و برای کسی جای تردید و شك نباشد و این همان گفته کافرانست در انکار تحدی و معجزه های پیغمبر اسلام (ص) که در اخبار متواتره ذکر شدیم و هم گویند. اگر

آنچه از نص شما دعوی کنید حق و درست بود باید همه آنرا نقل کرده باشند؛ اینکه میدانند این همان گفته منکران ملت اسلام است درباره انکار آنچه پیغمبر ما (ص) معجزه داشته و محال دانند نهان داشتن این گروه بسیار مخالف را با اینکه گفته کفار و بدپسرها مادرست می‌شمارند در رد نبوت پیغمبر (ص) و می‌گویند: «شما گروه شیعیان گرچه امروزه در حد توأثر باشید از فزونی افراد خود ولی نقل شما میرسد بگروهی اندک در دوران پیشین پیوسته بوفات پیغمبر (ص) و شك ندارد در اینکه این همان گفته کفار است درباره ملت اسلامی. همه این گفته‌های مخالفان ما برای کمی اندیشه و انصاف و بی‌توفیقی و قلت معرفت است.

و کار عجیب دیگر ایشان اینست که گویند: چگونه خدا مخصوص ساخته آنکه شما بدو اشاره کنید نص بر امامت، سبب این امتیاز چیست؟ این امتیاز بواسطه فصلیتی بوده که تنها او داشته است و یا بسبب استحقاق ناشاخته‌ایست؟ و جواب اینست که: این اعتراض بخود آنها برگردد درباره پیغمبران و اینکه چرا خدا آنها را بر دیگر مردمان مقدم داشته و برهبری گماشته؟

با اینکه بگوش آنها رسیده که خدا سبحانه فرموده (در آیه ۷۴ سوره آل عمران): «و خدا مخصوص گرداند برحمت خود هر که را خواهد» و دنبالش فرماید: «و خدا صاحب فضل بزرگ است». (۱)

و از امور شگفت آور است که: آنان سخن درباره ورود نص یا امامت را چون ما میخواهیم اثباتش کنیم بی‌اهمیت و کوچک شمارند و چون خودشان خواهند آنرا باطل سازند بزرگ و مهم سازند و نمازش دهند بکسی که میخواهد امامت را اثبات کند گویند: این چه توجهی است بی‌نهایت بدین امر با اینکه این يك مسأله فرعی

۱- این بحثی است از نظر ثبوت و واقعیت مقام امامت که بعقیده شیعه امری است الهی و خداوند امام را برگزیده و بصحبت از سایر امت ممتاز ساخته چنانچه پیغمبران را. (مترجم)

است و اختلاف در آن ضرری ندارد به مسلمانی و نه موجب فسق است و نه کفر چون مسائل دیگر فقه و چه نیازست بنص بر امام با اینکه امت هر که را خواهد بر خود امام میسازد و سخن درباره نص در امامت را تا این اندازه خود شمارند برای خریدینان در آگاهی بر آن و سودش را اندک نمایند برای کسانی که بدان اشیافی دارند و چون درباره ابطال آن سخن گویند مسئله را بزرگش کنند و اختلاف را بار گرانی دانند و گویند ۱۰ این مسئله قطب شریعت است و اصل بزرگی در ملت اسلام و هر که در آن با مخالف باشد از جماعت اسلامی بدر است و در بدعت گلدان اندر است و از اینرو گفته کسی را که نص را اثبات کند خلافتی در امت اسلامی بشمار بیاورد و از قبول قول شیعه بر حذر دارند و بر حقجویان نمودار کنند که قول بنص درباره امامت شکافی است در شریعت .

همه اینها ناشی از کم دینی و پرخبیانتهی است و دلیل بر تمصب و الت بباطل و حمیت بناحق است.



فصل سوم

اغلاط مخالفان در باب انتخاب پیشوا بطور کلی

و از شگفتیهای کار و بارشان اینست که: اعتراف دارند رسول خدا (ص) مهربان بر امتش بود و دلسور معتقدان شریعتش و کوشا درباره مصالح آنان و حریص بر جلب منافع برایشان، این مهرورزی بقایب بود و هیچ از آن کوتاهی نمیکرد و خدا هم در قرآن خود حضرتش را بدان وصف کرده و (در آیه ۱۴۸ سوره التوبه) فرموده پناه برخدا از شیطان رجیم: «السته که آمد برای شما از خودتان فرستاده‌ای که باگوار است بر او ربح کشیدن شما، حریص است بر شما، مؤمنان دلسوز و مهربانست»

وانگه پندارند با اینحال از دنیا هرگشت و برای امتش پیشوا نگماشت و سرور و امامی جانشین خود نساخت و اختیار امام را بخودشان و انهاد با اینکه میدانست اختیار آنها در صحت و واقع بینی یا اختیار حضرت او نرسد و رایشان برای او مپیوندد زیرا در مصالح آنان از خودشان بیشتر بود و بمواقب کار داناتر و شناساتر بکسیکه کار آنان بوجود او منظم میشد و اموراتشان را بهسازی میکرد و آنحصرترا سست دهند باینکه آنانرا از انتخاب خود که مقرون بصواب بود محروم کرد و اکتفاء کرد بانتخاب خود است که از فساد و تباهی ایمن نبود با اینکه خداوندش از این وصح برکنار داشته و از آنچه اهل ضلالت گویند برتر نموده.

امر شگفت آور دیگرشان اینکه: اعتراف دارند پیغمبر اسلام (ص) هیچگاه

در زمان زندگی خود کار انتخاب سردهسته ها و فرماندهی امیرانرا بامت و یا یکی از آنان حواله نکرده و خودش هر که را میخواست جانشین مینمود و فرمانده میکرد بر شهر خود و رعایایش و قشونش و جوخه هایش تا اینکه چون بر سر نبرد موفقه آمد جعفر (رض) را پیش داشت و مردم فرمود: اگر آسیب دید فرمانده شما ریدین حارثه است و اگر او هم آسیب دید فرمانده شما عبدالله بن رواحه است و انتخاب فرمانده را بدانها و افتخاد و این تکلیف را بهمه پایکی متوجه ساخت در این حال دشوار.

و با این همه دهوی دارند که هنگام مرگ خود و جدائی ابدی از آنها اختیار، انتخاب امام و تعیین رئیس بر همه مردمان را بفرمود آنها و انهاد و بدانها در حال وفاتش تکلیفی کرد که در زمان حیاتش نکرده بود یا اینکه اگر آنحضرت در زندگی خود آنها را بدین کار امتحان میکرد و لغزش مینمودند و بآنان تکلیف میکرد و بخطا میرفتند میتوانست جبران تقصیر کار آنها را نماید و بیرکت خود بسازد آنچه را تاه میکردند ولی پس از آنحضرت این جبران میسر نبود زیرا اگر آنها خطا میرفتند در پیشداشت آنکه باید بدنیال باشد و در تأخیر آنکه باید پیشوا باشد نمی یافتند کسی را که تقصیر کار را جبران کند و لغزش آنها را تدارک نماید و از سر آنها واکند کسی را که رما مدار خود کردند و زیانشان بدان بزرگ و بی اندازه میشد.

و از کلو عجیب آنان اینست که:

اعتراف دارند که: امت حق ندارد حکمی را امضاء کند و حدی اجراء کند و قشونی روانه سازد و پندارند که حق دارد همه این اموری که خود نتواند بیکی از میان خود واگذار نماید که او را به پیشوائی انتخاب کرده و باو و اسناد چیزی را که خود ندارد و اختیاراتی بدو دهد که از طرف مالک آن که خداوند است اجازه آنرا ندارد و این از عوشره ترین امور و شگفت آورترین آنهاست. (۱)

۱- در مذهب شیعه چون منصب امامت از طرف خداوند به امام داده شده است و همان دنیا له امامت حضرت ابراهیم (ع) است که خدا فرمود: «من تورا امام مردم ساختم»

و چیز عجیب دیگر آنان اینست که: چون برای بوجود آمدن امام انتخاب خود را سبب دانند روا دارند که امر امت دچار اعمال و فترت شود تا يك پیشوا انتخاب شود و اگر اهل چند شهر چند امام اختیار کردند باید امور متوقف بماند تا معلوم شود کداميك بهترند و او را مقدم دارند و امامت دیگران را ابطال کنند و او را ساقط نمایند و اگر دريك حال برای همه عقد امامت شده و انتخاب آنان در يك زمان بوده امامت همه باطل است و باید تجدید انتخاب شود.

و روا دانستند که در این فترت مردم بی امام باشند که بسا بدرازا کشد و کار امت پریشان گردد و صایع شود و اموری پدید آید که مدبری نداشته باشد و زیادهای عمومی پدید گردند که کسی نباشد آنها را اصلاح کند و جلوگیری شود.

و بدانها باید گفت: چرا اصحاب سقیفه خودداری نکردند از شتاب برای انتخاب امام و تنها بدان پیشی گرفتند برای انتخاب پیشوا و هست نگه نداشتند تا بی هاشم (حاندان خود پیغمبر) از آماده کردن آنحضرت (ص) و بیخاک سپردن او و انجام حق واجب او فراغت یابند تا چون این امور انجام شد آنان هم در عقدا امامت حاضر باشند و در رأی برای امام شرکت کنند و با آنها در این کار همراه باشند زیرا اگر مزاورتر باین امر امامت نبودند با آنها در حق انتخاب شریک بودند و بکمتر وجهی هم که بود بهره ای از آن داشتند.

و در پاسخ گویند: این شتابزدگی با انتخاب امام برای این بود که میسر رسیدند از دست بروند و از تأخیرش زیانی پدیدار شود با اینکه همه کس میدانند که در این وقت ضرورتی برای این شتابزدگی در میان نبود و اگر آنها بدین کار شتاب نداشتند اختلاف

همه این مناصب خاصه از طرف خدا بدو واگذار شده ولی اگر پیشوا از طرف مردم انتخاب شود چگونه آنچه را خود مردم ندارند بتوانند ماو ببخشند و گفتند:

دات نایافته از هستی بخش چون تواند که بود هستی بخش

(مترجم)

کلمه پدید نمیشد که ریائی بزرگ بیار آید ، و دشمنی آنها را نداشت و دشمن معاندی آنها را محاصره نکرده بود و این شتاب و بیشتازی برای چه موده ؟ با آنچه از آنان در شرائط انتخاب حکایت شده (۱)

ولی آنها فرصت را غنیمت شمردند و تمکن خود را پیش داشتند و کار پیشوایی را دزدیدند و راستش تصویب کنندگان آنان با کارشان مخالف بودند و یارانیشان لغزشهای آنها را آشکار کردند یا اینکه رأی آنها در انتخاب پیشوا که بناچار به نقیبه امام برحق کشانید و تنهائی او اخلال کرد میبشد که کار امت دچار احوال و فترت شده و آنها را بی امام بحق نبود .

و کار شگفت دیگر آنان اینکه گویند : انتخاب پیشوا با علمای امت است و بطور گروهی باشد و آن گروه در اختیار و انتخاب او خطا نکنند و با این گفته میدانند که ابو بکر را ابو عبیده انتخاب کرد (و دیگران بدنبال او رفتند) و عمر را ابو بکر انتخاب کرد (در عهد نامه ای که بدست عثمان نوشته شد) و عثمان را عبدالرحمن (بن عوف) انتخاب کرد (که حکمت شورای شش مری را بدست آورده بود) . و هیچ کدام واجد شرطی نبودند که آنان گفته اند



۱- شاید منظور مصنف از شرائط انتخاب که مقتضی تأخیر آن بوده تا حضور سنی هاشم اینست که اهل سقیفه توافق کردند با ولایت قریش و مهاجران برای اینکه حویشان پیغمبر و در مسلمانی سابقه دارند و این شرط مقتضی بود که عمر کنند تا بنی هاشم که نزدیکتر به پیغمبر (ص) بودند و بیشتر در مسلمانی حاضر باشند برای انتخاب امام . (مترجم)

فصل چهارم

در خطاهای آنان نسبت با انتخاب ابی بکر

ز کارهای عجیبشان اینکه مردی را انتخاب نمودند که خدا فرمان داده بود بدینال باشد و او را شایسته نیابت از رسول خدا (ص) ندانسته بود در رسانیدن و ابلاغ نه‌آیه از سوره براءت به اهل مکه که برخی از امت بودند با اینکه آنحضرت رنده و باطر بود و با اینکه فرموده (۱): «همه مؤمنان با هم برابرند و خونشان یکسانست و کمترین آنها عهدامانش بر همه مجری است و دورترین آنها چون کافری را پناه دهد باید همه پناه دادن او را محترم شمارند همه در برابر دیگران هم دستند .

و خدا تعالی با این همه ابوبکر را شایسته ندید که حکم قصه را برساند و امر آنحضرت را اجرا کند که بمصلحت امت اسلامی بوده و او را از فرماندهی لشکری

۱- ناشایستی او درباره رسانیدن آیات اعلامیه بمردم در موسم حج چنین روایت شده (در سیره ابن هشام ج ۲ ص ۳۵۱ چاپ مصر) :

و سوره براءت درباره نقص عهدنامه‌ای که میان رسول خدا (ص) و مشرکین برل شد که این عهدنامه دارای دو ماده بود یکم اینکه بسته نباشد راه زیارت خانه کعبه بر هر کس آهنگ آن کند و بمکه معظمه رود .

که در آن بددلی و درماندگی او آشکار شد معزول کرد و پرچم فتح را بدست علی (ع) داد (۱) و او را از سکنی در مسجد خود بازداشت و در حجرهٔ او را که مسجد بود گرفت و او را از پیش نمازی نمازیکه بلال نامر عایشه دخترش او را پیشداشته بود پس رد.

دوم اینکه: کسی را در ماههای حرام نترسانند و امنیت او را سبب نکنند که این عهدنامه میان پیغمبر (ص) بود با همهٔ مشرکان - تا در ص ۳۵۳ - گوید به رسول خدا (ص) گفتند: کاش این آیات را با ابوبکر میفرستادی برای مردم در مکه فرمود: از طرف این آیات ابلاغ نشود جز مردی از خاندان خودم و آنگاه علی بن ابیطالب (ع) را خواست و باو فرمود: این آیات صدر سورهٔ براءت را بپسرو میان مردمیکه رورعید قربان در منی گرد میآیند چهار بزن و در ضمن فریاد کن هیچ کافری بهشت نرود، بعد از این سال هیچ مشرکی حج نکند، و هیچ برهنه‌ای بخانهٔ کعبه طواف نکند، هر که با پیغمبر عهد امانی دارد تا مدت مقرر خود معتبر است. و آن حضرت سوار بر ناقهٔ عصباء پیغمبر یسوی مکه روانه شد.

۱- در سیرهٔ ابن هشام ص ۲۲۷ ج ۲ چاپ مصر گوید:

ابن اسحاق یمنند خود از سلمه بن عمرو بن اکوع باز گفته: که رسول خدا (ص) ابوبکر را با پرچم خود که سپید بود - بقول ابن هشام - فرستاد بسوی یکی از قلعه‌های خیبر و او جنگید و فتح نکرد و خسته شد، و آنکه فردا عمر بن خطاب را فرستاد و جنگید و سپس برگشت و فتحی میسر نشد و خسته بود. رسول خدا (ص) فرمود: البته فردا پرچم را یکی دهم که دوست دارد خدا و رسولش را و خدا یدست او این قلعه را فتح کند و او هرگز نگریزد، سلمه گفت: پیغمبر (ص) علی (ع) را خواست و او چشم درد داشت و آب دهن در بینی او انداخت و سپس فرمود: این پرچم را بگیر و آنرا ببر تا خدا بوسیلهٔ تو قلعه را بگشاید. همین راوی گفته بخدا که آنحضرت پرچم را کشید با اینکه گران بود و ملو افتاد و ما هم ملنبال او بودیم تا آنرا بر کبهٔ سنگی زیر دیوار قلعه فرو کرد - تا گوید - و بر نگشت تا خدا یدست او فتح کرد.

با این همه نقاط ضعف پس از رسول خدا (ص) او را پیشوا و رئیس بر همه امت کردند و احکام ملت اسلام را بدو وانهادند و اجراء نهائی احکام بدست او افتاد و اقامه همه حدود شریعت بساو حواله شد و او جاگیر بهترین خلق خدا محمد رسول الله (ص) شد و مجری شرع آنحضرت گردید این البته چیز عجیبی است که هر خردمند در آن حیران ماند.

و از کار عجیب آن است که: اعتقاد دارند پیغمبر مردم را فرمود چون گردهم آید، پیشماز را برای ریاست بر خود انتخاب کنند و از آنحضرت روایت کنند که فرمود:

انتخاب کنید امامان خود را زیرا که آنان نماینده شما باشند بدرگاه خدا عزوجل.

و فرمود: پیشماز شما باشد آنکه قرآن خوان تر شماهاست.
و در روایت دیگر است که گفتند یا آنحضرت: اگر در قرائت همه برابر شوند؟ فرمود: قبیله تر پیشماز شود و صاحب مسجد اولی است بمسجدش (برای پیشمازی).

و با این همه روایت کنند که ایی بکر باید امام باشد بر امیر مؤمنان (ع) و معتقدند که او اولی است به پیشمازی بر مردم با اینکه میدانند ایی بکر حافظ قرآن بوده و امیر مؤمنان بی مخالف حافظ قرآن بوده است و ایی بکر قبیله نبوده و امیر مؤمنان از او و از همه است افتد بوده بدون قول مخالف.

و با اینکه میدانند رسول خدا (ص) همه درهای حجرات صحابه را که بمسجد نارمیشد بست تا اینکه در حجره همیش عباس را هم بست و در حجره علی (ع) را باز گذاشت و فرمود:

خدا تعالی بموسی بن عمران فرمود: که خانه پاکبی برگیرد که جنب نشود در آن جز او و هارون و دوپسر هارون شیر و شبیر و هم خدا یمن فرموده. خانه ای برگیرم پالک که جنب نتواند باشد در آن جز من و علی و دوپسرش حسن و حسین علیهما السلام

و گرد آمدند خصلتها که بایستی بداتنها امیرمؤمنان پیشنهاد باشد و او را یسرای آن اختیار نکردند و بنظر آنها دوست آمده که او را بدنبال اندازند و ابوبکر همه آن اوصاف را بداشت و او را اختیار کردند و پیشوا ساختند و این همان رأی واروسه است.

و شگفت است که امر و نهی و حل و عقد و اجراء احکام شرع و اقامه حدود در میان مردم را مکی و انهداد که دانستند فهمش سست و نادان بمسائل فقه است و بدیگر چیزها و بی حافله و کم هوش است و خودش بدان اعتراف دارد و اقرار دارد که لغزش بسیار دارد و خلل پیشمار و حلمش کم است و برابر همه مردم میگوید: والی شما شدم و از شماها بهتر نیستم اگر درست رفتم پیرو من باشید و اگر کج رفتم مرا راست کنید زیرا من شیطانی دارم که بمن درآویزد نزدخشم کردم و چون دیدید بخشم آمدم در من کماره کنید مبدا دست اندازم بجامهها و تنهای شماها.

علاوه او را از معنی کلاله پرسیدند و نمیدانست و از اب پرسیدند نمیفهمید و از فقه پرسیدند و از آن خبری نداشت (۱) و از قرآن پرسیدند و ابر بر نداشت و از دلیری که برکنار بود و از ریاست هم بدور بود و اهل آن سود و کسی که چون احوالش را پژوهش کنی و کارهایش را و ارسا آنچه گفتیم برخی از کم بودهایش سود بر همه مسلمانان سرور شد و دست او بر همه اهل قله ماز شد و یارو گفتند: تو جانشین رسول خدائی.

۱- کلاله در آیه ۱۲ سوره النساء است که فرماید: «و اگر مردی بمیرد و وارث برده شود بطور کلاله یا زنی هم ارث برده شود همچنین ویرادری یا خواهر دارد که وارث او بتدبیر بهر يك يك ششم مال او برسد و این بیان طبقه دوم و ارثناست و در برادر و خواهر به کلاله تعبیر شده زیرا زیور سر آدمی باشند.

و آیه «اب» یا ماو تشدیددار در آیه ۳۱ سوره عبس است که فرماید: «و فاكبه و اما» یعنی بر اثر باران میوه و چراگاه پدیدار شدند و اب بمعنی چراگاه است

و کسی را که دانستند دانشی گسترده دارد و فصل و کمال علم و کردار اسلامی بر رتک و سبقت او در اسلام و در جهاد و تصرف او و اثر نیک و شرف فصل و رشد مشهور و آیات حیره کننده و بینات بدیهه دارد و کارگزار رسول خدا (ص) و برادر او است بلکه خود او است بحکم قرآن خدا (۱) و او محبوبتر خلق خدا بر خدا ، و کسیکه همه بدو نیازمندند و او هیچکس از افراد امت نیازی ندارد و با اینحال او را رعیت ساختند و دنباله انداختند برای کسیکه در همه خصال حیرت کمبود دارد استیکه این رأی عجیب است و انتخاب تازه در آمدی است.

و در اینباره است که فاطمه بتول علیها السلام دختر سید رسول (ص) میفرماید: اگر شگفت کنی در شگفت آئی از این پدیده (انقلاب سقیفه) در چه راهی پیش رفتند و چه دستگیره ای چسبیدند؟! بعدا سوگند موهای بی ارزش دم را بجای پره های پرواز کن پیش سهاد و دنبلیچه را بجای شانه مردانه برگرفتند زشت یاد روی مردمی که بدارند کار نیکو کنند ، آگاه باش که آنان همان زیانکارتر مردم ولی نمیدانند و شگفت اینست که آنها در سقیفه گرد آمدند برای طلب خلافت ، انصار برای استحقاق آن دلیل آوردند . یابنکه پیغمبر (ص) را یاری کردند و مهاجران یابنکه خویشاوندان پیغمبرند و کسی میان آنها نام علی (ع) را نبرد با آنکه انصار در یاری کردن پیغمبر (ص) بیای او نمیرسیدند و قریش از خویشاوندی بمقام او نبودند. و شگفت آنکه قریش گفتند: خلافت نباشد جز از تبار نبوت و بدین سبب آنان

۱- این اشاره است به آیه ۶۱ سورة آل عمران درباره دعوت پیغمبر اسلام (ص) از نصاری سحران برای مباحله که فرمود : « یایئله تا یخوانیم پسران مارا و پسران شمارا و زنان مارا و زبان شمارا و خود مارا و خود شمارا » که مقصود از خود ما در کلام پیغمبر (ص) امیر مؤمنانست زیرا آنحضرت بود که به همراهش با فاطمه و حسن و حسین بمیعادگاه مباحله برد .

استحقاقش را دارند زیرا رسول خدا (ص) از قریش است کمی همانوقت بآنها نگفت که بنی هاشم بدان از شما اولی هستند بحکم این دلیل زیرا پیغمبر (ص) از بنی هاشم بوده ولی مصروف کرد آنها را از این بیان اینکه همه حاضران سقیفه اتفاق داشتند بر اینکه حق را از ذیحق بر بایند و از مستحقش دریغ دارند ،

و روایت است که امیرمؤمنان (ع) در ضمن سخنی که بمعایوه فرستاد این بود که فرمود:

مرا بهراس نیفتند جز اینکه انصار گرد آمدند و ابوبکر بآنانکه دنبالش بودند از مهاجران نزد آنان رفت و حجت آورد بخویشاوندی قریش بآ رسول خدا (ص) و اگر دلیل او بخویشی پذیرا باشد من در اینصورت سزاوارترم بخلافت از همه آنها زیرا من نزدیکترم بآنحضرت و چسبنده ترم و اگر بدین دلیل اثبات خلافت بشود پس انصار هر سر دلیل خود استوارند و از آنحضرت (ع) روایت شده که این شعر را سروده :

(گویا خطاب به ابوبکر است) :

اگر تو بحکم شوری دما دم دار آنانی چگونه شوری بوده که اهل شوری حاضر نبودند
و اگر بخویشی آنانرا محکوم کردی دیگری جز تو اولی است به پیغمبر و نزدیکتر است
و بقولی این شعر از قیس بن سعد است و همانا امیرمؤمنان (ع) بدان تمثل کرده و آنرا شاهد آورده

و کمیت (ره) این معتارا گرفته و اقتباس کرده و سروده :

و اگر خلافت نشاید برای مردمی جز آنان راستش ذوی القربی سزاوارتر و لازمتر باشد
و از آنحضرت ضبط شده که درباره احتجاج قریش باینکه صحابه پیغمبرند فرموده :

شگفتا استحقاق خلافت با هم صحبتی پیغمبر ثابت شود و بدخویشاوندی آنحضرت ثابت نباشد !؟

و ما با ملاحظه همه امور عقیده نداریم احدی سزاوارتر باشد بخلافت از آن خشمگین برکنار شده .

و همه شگفتی برای مردمی است که دیدند رسول خدا (ص) عمرو بن عاص و اسامه بن زید را برای یکر فرمانده و امیر ساخت و سپس آنها ابی بکر را بر امیرمؤمنان و عباس امیر و والی کردند.

و از شگفتی کارشان اینکه دعوی دارند امامت ابی بکر با اجازه اهل حل و عقد بوده و از روی انتخاب و اندیشه با اینکه از عمر شنیدند بگوش خود که .

بیعت با ابی بکر ناگهانی شد و ار دست مردم در رفت و جدا مسلمانان را از شر آن نگهداری کرد و هر کس بچنان کاری بازگردد او را بکشید و بخواهد که آن یکباره و بی اندیشه بود و ناگهانی و شتابزده انجام شد و بی مشورت با مردم و این مایه نهایت بکوش و دروغ زنی آنها است در دعوی آنان و مایه تهدید بخونری است برای کسی که چنان کاری بکند و هیچ خردمندی تردید ندارد که غلته همان شتابزدگی و بیشتازی است و ضد است با دعوی ایشان که روی اندیشه و انتخاب بوده .

و شگفتی دیگر کارشان اینکه مدعی شدند همه امت اجماع کردند بر امامت ابی بکر با اینکه میدانند شماره بیعت کنندگان با او در سقیفه اندکی بودند و گروهی از آن واپس کشیدند و گروهی منکر آن شدند و در خود سقیفه هم در باره او اختلاف بود و بعد از آنهم اختلاف ادامه داشت.

و میگویند: آنانکه از انصار مخالف بودند و آنانکه از بنی هاشم احیار پس کشیدند با بزرگان صحابه و همه تیره یثی حنیف و با امامت او مخالف شدند همه و همه نادرند و خرق اجماع نکنند.

و آنگاه منکرند که مسلمانان در محاصره عثمان و عزل او از خلافت و تکفیر او و کشتن او بعد اجماع بودند با اینکه در شهر مدینه کسی نبود از خودی و بیگانه که از مصر آمده بودند و بلاد دیگر جز اینکه در نبرد بودند با عثمان یا دست از یاری او کشیده بودند و ضبط نشده در انکار بر آنان گفته اندکی از مردم.

و دعوی میکنند که خود عثمان و غلامان او که در محاصره بودند و مروان عمو را و او مانعند از تحقق اجماع در اینجا با اینکه جمعی از بنی امیه خواستند

دلو رسند و نتوانستند و خواستند او را در مقابر مسلمانان بختاك سپارند و مسلمانان نگذاشتند تا او را بردند در حش كوكب كه باغي بوده نزديك بقرع .

و آنكه شورشیان آمدند سرش را از تن جدا کنند و زبانی از حاداش جمیع کشیدند وسیلی بروی خود زدند و دست از او برداشتند و عمیرین ابی صابی او را لگد کرد و یکی اردنده عایش شکست و در همانجا تا سه روز افتاده بود و کسی این کار را بر رگ و ماهنچار شمرد و انکار نکرد و هر کس در این باره اندیشد بداند که این محاصره عثمان بتحق اجماع سزاوارتر و اولی است از اجماع تربیت ابی بکر .



فصل پنجم

در غلط گوئیهایشان در باره امام

از شگفتی امرشان ایسکه : متوجه کسی شدند که پیغمبر (ص) يك دشونی را بدو سپرد و او نتوانست بخوبی از آنها سرپرستی کند و گریزان برگشت و او را امام همه مردم سازند و سرپرستی همه قشونهای اسلام را که بسی بزرگ بودند بدو سپارند و او را فتنه مسلمانی نمایند و پشتیبان برای کارهای بزرگ و این خود ضد درستی و صواب است



فصل ششم

در خطاهایشان درباره علم امامت

بلکه سخن عجیب آنها اینست که: امام پیشوای شرع است و میشود که بد برخی از احکام نادان باشد و روا ندارند که در همه احکام نادان باشد و اینکه گویند: آنچه را نداند بدیگران از امت که میدانند رجوع میکنند و روا ندارند که درباره همه احکام نادان باشد و بامت رجوع کند و ما نمیدانیم چه فرقی دارد اینکه در برخی از آنچه نداند بامت رجوع کند یا در همه احکام که نداند بامت رجوع کند که یکی رواست و دیگری ناروا.

بلکه شگفتی دارد که امام نیازمند باشد در احکام شرع بکسیکه او نیازمند وی باشد و پیرو رعیت خود باشد که باید پیرو او باشند زیرا که این امر نزد خردمندان مناقضه زشتی بشمار رود.

و از شگفتی امرشان اینکه از پیغمبر (ص) روایت کنند که فرمود: هرگز امتی کسی را برخود والی و پیشوا ن سازند یا اینکه در میان آنان داناتر از او باشد چر اینکه کارهای آنها به پستی کشد تا برگردند بدانچه آنها وانهادند.

سپس روایت آورند که: متصدی امر امت اسلامی مردی بانوای و ناقص بوده و نادانرا بردانا پیشوا دانند و روایت کنند از پیغمبر (ص) که فرمود: هر که

متصدی يك كاری از مسلمانان باشد و مردی بر یکی از کارهایشان گمارد و دانسته باشد بجای مردی که از او دانایتر است البته که خیانت کرده بخدا و رسول خدا (ص) و همه مؤمنان، با اینکه میدانند ایی بکر و عمر در روزگار زمامداری خود علی (ع) را والی و متصدی کارها نکردند با معرفت آنها بکمال علم آنحضرت و پیش داشتند نادانها را بر آنحضرت در هر حکومت و ولایت و این را دلیل نگیرند برخيانت آن دو بخدا و رسول او و بمؤمنان و اکتفاء نکنند بآنحضرت در دانش برای دشمنی با او.

و بر خردمندی پوشیده نیست که اگر آن دو روگردان بودند از ولایت او حائثند بخدا و رسولش و اگر آنحضرت روگردان بود از اینکه از جانب آنها متصدی كاری گردد همین پس است برای طعن در آنها .

و از شگفتی کارهایشان اینکه گویند : علوم شریعت در همه است پراکنده است و همه با هم بدان احاطه دارند و امت است ملجأ و پناهاگاه در آنها و دعوی کنند که امت با هم مقام عصمت دارند و خطای آنها روانیست ولی گفته ما بر آنها ناگوار و گرانست که گوئیم شخص امام محیط است به همه احکام و دانا است به همه آنها و ملجأ و مفرع است در آنها و مورد تأیید الهی است و معصوم است نه همه امت و از گفته ما در تعجب بسر برند و خود را بجای مشرکان نهند در اینباره که مطابق قرآن مبین از روی تحجب میگفتند چنانچه (در آیه ۵ سورة ص) است : « آیا ساخته است همه معبودان را يك معبود راستیکه این چیز شگفت آور است ».

و گفته آنان (در آیه ۸ سورة ص) : « آیا قرآن باو تنها افشاء شده میان ما همه بلکه آنان درباره قرآن می در تردید باشند بلکه نچشیدند عذاب مرا ناهنوزه .
و چه خوب گفته هر که سروده :

بست بر خدا جای انکار که گرد آورد همه جهانرا در يك زن (۱)

۱- محققان در تاریخ گویند : سیاست بنیادی عمر در زمان زمامداری او این بود که بزرگان اصحاب پیغمبر را که سا میتوانستند در کار اوشورشی بوجود آورند

و عجب اینکه در صورتیکه منکرند کمال علم امام را و استبعاد کنند که از مردم دیگر ممتاز باشد و گویند : در باره یشریکه باو وحی نشود خلاف حادث است. روایت میکنند از پیغمبر (ص) که فرمود: يك سوم دين خود را از عايشه فرا نگیريد، نه بلکه دو سوم دين خود را ، نه بلکه همه دين خود را از عايشه فراگیريد .

واشگفتا! چگونگی برای عايشه چنین کمالی که بدان از مردمان ممتاز شده ثابت باشد و مانند آن در امامی که جانشین رسول خدا و حجت پس از او است بر خاص و عام محال است^۴ بلکه عجب اینست که با انکار آنها در اینکه حلیفه رسول خدا (ص) در امتش و مجری احکام شرعی پس از او دارای همه علوم شریعت باشد و محیط بهمه احکام و بی بیار از رجوع در باره آنها بر عایا و عوام دعوی دارند که استادشان جاحظ (لعنه الله) با همه ذلی و هزلی و بینی بریدگی و کجلی و رشکاری و فسی پر آواره او هر علمی را دانسته و درباره فرغ و اصلی کتاب نوشته و هم درباره هر جلدی و شوحی و هیچ دانشی درباره دیانات و مفهومی در ریاضات و رسوم در ادبیات نیست مگر آنکه در آن بررسی کرده و باز گیریها و شگفتیها و معایب آنرا شناخته تا آنجا که من ندیدم کسی که نام همه مصنفات او را بداند و اندازه کتابها که نوشته داشته باشد، این امر واقعاً تعجب دارد .

و عجب اینست که : همه شنیدند فرموده پیغمبر (ص) را در باره علی که : من شهر دانشم و علی در آن شهر است .
و فرموده آنحضرت (ص) که : علی از همه شماها قضاوت کن تر است و حق

در مدینه نگهداشت و بهانه اینکه اعضای شورای مرکزی اسلامند مانع شد که در میدانهای جنگ وارد شوند. و در جنگ ارتداد که برای یکر بسیار دشوار بود حاضر نشد از وجود امیر مؤمنان (ع) در برابر مرتدان خطرناکی چون مسیلمه استفاده کند و کارها به رجال در جبهه دوم و مرداران قاتل که فرمانبر محض بودند واگذار میشد (مترجم)

را بهتر میفهمد .

و فرموده آنحضرت (ص) که : علی باحق است و حق با علی باز خدا باحق را بپر همانجا که علی باشد .

و علیرآنها را برطرف سازد اتفاق بر نیاز صحابه یدو در باره احکام شرع و پرسش از او بلکه از شاگردان او چون ابن عباس که عمر در مسائل یدو محتاج بود و میگفت . جستجو کن ای خواص (دریای دانش) با اینکه ابن عباس اعتراف داشت که شاگرد امیرمؤمنانست .

و با این همه گویند : آنحضرت حکم آزاد کردگان صقیه عمه خود را نمیدانست چون با زبیر بن عوام (شوهر او) درباره آنها ستیزه کرد و او ویرا برای مرافعه و محاکمه نزد عمر بن خطاب برد و عمر باو قهمانید که زبیر سزاوارتر است بمیزاث آزاد کرده های صقیه و بحکم او رضا داد و از گفته خود برگشت و چگونه این دعوی درست است و کدام خردمند آنرا باور کند؟

و چگونه کسی که باب علم پیغمبر است حکم درست این ققیه را نمیداند؟ و چگونه از کسی که از همه امت در قضاوت داناتر است حکم این مسأله را میداند ؟

و چگونه طلب میکند مالی را که از او نیست کسیکه پیغمبر (ص) درباره او فرماید علی همراه حق است و حق همراه علی باز خدا باحق را همانجا دار که هلی در آنجا است ؟

با اینکه آنحضرت میفرمود : از من بپرسید پیش از آنکه مرا نیابید زیرا در دل من دانش اتوهی است .

چگونه عمر بن خطاب رهنمای او گردد با اینکه عمر بدان خلاف در موارد بسیاریکه علی (ع) او را از خطایش برگرداند گفته . اگر هلی نبود عمر هلاک بود و نابود .

و هم در حکم خود در این منازعه بر علیه علی (ع) بی تردید خطا کرده و از
 زیر طرهداری کرده و چون زمامدار وقت بوده امیر مؤمنان (ع) نتوانسته حق خود را
 دریافت کند و بر خلاف او قیام نماید، (۱)



۱ - و یساکه موافقت با زیر یحساب صدور حکم قضائی نبوده بلکه هم
 واسطه شده تا آنحضرت حق خود را بشوهر عمه خود که مردی نامور و سالخورده
 اسلامی بود واگذار نماید .

فصل هفتم

خطاهای آنان در باره عصمت

و از امر عجیب آنها اینست که : منکر عصمت پیغمبران و امامانند و میگویند : این عصمت اگر اکتسابی است و خودشان بدست آوردند میشود که دیگران هم از آنها پیروی کنند و مانند آنها شوند و این امتیازی نیست برای آنها و اگر موهوبی است و از طرف خدا سبحانه بدانها انشاء الله پس خدا بزور آنها را بدان واداشته و ناچار بدان شدند و ثوابی در برابر مقام عصمت ندارند .

و با اینحال اعتراف دارند که پیغمبر (ص) درباره اداء پیغامبری و تبلیغ رسالت معصوم است و در غیر آن هم از جمیع گنجهان کبیره در زمان پیغامبری و پیش از آن معصوم بوده و این عصمت پیغمبر (ص) اختیاری بوده و در برابر آن پاداش و ثواب دارد و هیچ کس از امت او در اینباره همسان او نیست و از همه امت ممتاز است .

و عجب کارشان اینست که : عصمت امامان علیهم السلام را نپذیرند و گویند :
با اختیار و آزادی موافق نیست .

و باز عجب است که گویند : عصمت برای همه امت جملاً ثابت است ولی

اگر فردی مشتمی است با اینکه میدانند مجموع آنها همان اتحاد و یکایک آنها است و چون همه روی هم مؤمن باشند هر یک هم جدا جدا باید مؤمن باشد، اگر همه و همه کافر باشند باید هر کدام هم کافر باشند.

و روزی يك معتزلی كه این سخن را از من شنید گفت: میان عصمت و آنچه گفתי ارکهر و ایمان فرق است زیرا آنچه برای يك افراد ثابت است برای همه روی هم رفته هم ثابت است ولی لازم نیست که هر چه برای مجموع ثابت باشد برای هر يك افراد هم ثابت باشد از اینرو هرگاه هر يك مؤمن باشند همه با هم مؤمن باشند و اگر هر يك افراد کافر باشند مجموع کافر باشند ولی چنان نیست که اگر مجموع دارای عصمت باشند هر يك هم باید معصوم باشند.

من در پاسخ او گفتم: عجیب تر از امر تو ندیدم که از مقتضای گفتن خودت روگردانی که هرگاه برای هر يك از امت وصفی ثابت باشد برای مجموع هم ثابت است زیرا نزد من و تو ثابت است که هر فرد از امت میشود خطا کند و دچار فراموشی گردد و در کردار و گفتار خود عمداً خلاف کند پس باید حکم کنی که این صفت برای مجموع امت هم ثابت است و حکم تو بعصمت مجموع ساقط است و ندانست دیگر چه بگوید. (۱)

و امر عجیب و رأی طرفه و خوشمزۀ آنها اینکه: امت روی هم رفته معصوم باشد و قولش حجت است با اینکه نیازمند بامام است ولی آن امام نه معصوم است و نه قولش حجت است و نه نیازی بامام دارد و این عجیبتر گفته‌ها است

و نقیض گوئی شگفت اینکه: امت را امامی باید و می عصمتی امام آورد.

۱- البته اوصافی باشند که برای مجموع ثابتند و برای هر فردی منتهی مانند دفاع در برابر دشمنی که میشود هر فردی عاجز باشد و مجموع قادر ولی عصمت و صف و جدایی و روحی است و نمیشود قائم بمجموع باشد و منتفی از هر فرد و برآ مجموع را روحی جدا از روح هر فرد نباشد. (مترجم)

بیازمند امامی نسازد و نیازی نیست امامی که ممتاز باشد از همه مردم به صفت عصمت و اینکه دلیل خود را در عصمت مجموع امت و در اینکه اجماعشان درست و حجت است خبری داند که آنرا نسبت بر سول خدا (ص) دادند بدین مفسون: اجماع نکنند اتمم بر گمراهی .

و این خبر بنا بر قاعده آنها نمیشود که متواتر باشد زیرا هر شنونده قطع بصحت آن ندارد پس بناچار از اخبار آحاد باشد و بنابراین دلیل دعوی خود را بر عصمت مجموع امت گفته برخی از امت آوردند و گواهی از آحاد و ندانستند که اختلاف درباره حجت بودن قول همه بمعنی اختلاف در حجت بودن قول پاره‌ای از آنها است و حکم بخطای همه در حکم بخطای بعضی است .

و در اینباره نباشند جز چون کسیکه گوید: اجماع ده کس امت در گفتاری کردار حجت است و دلیل آنرا گفته یکی از آنها آورد و نداند که منکر حجت بودن اجماع ده نفری منکر حجت بودن کمتر از آنست زیرا اگر او گفته بعضی از ده نفر را بپذیرد درست نباشد که گفته ده تن را نپذیرد .

و چون دیدند خبر مورد استناد آنها بطور کلی متواتر محسوب نشود و جز از اخبار آحاد نباشد که حجت اثبات دعوی نیستند به غلطی شدیدتر و لغزش بزرگتر افتادند و گفتند: صحت آنرا بدلیل اجماع دانستند و این عجیبتر گفته است و در ردیف هذیان است، زیرا سخن در حجیت اجماع است و اختلاف بر سر اینست که اجماع حجت است یا نه و چگونه میشود اجماع دلیل حجت اجماع باشد و برهان بر صحت آن شود (و این خود دور محال است) و چنانست که خود دعوی برهان صحت خود شود و خود فتوی دلیل بر صحت خود باشد و این چیز است که بطلان آن بر سر حمدان روشن است.

و توضیح خطا و غلط آنانست توجه باین امر که: دلیل بر هر چیزی باید بیش پیش از شناخت آن نشناخته باشد و چون هنوز معلوم نیست که اجماع حجت است یا نه و آیا امت در خبری که دهد معصوم از خطا است یا نه و دلیل آن خبر باشد،

و ندانند که خبر صحیح است یا نه مگر باجماع، باید حجت اجماع را پیش از آن خبر ندانند و چگونه میشود پس پیش افتد و پیش پس افتد و آیا امری عجیبتر از این دیده شده؟.

ویك امر عجیب دیگر آنان اینست که : امام بودن فاسق را جائز ندانند و روا دارند امام در باطن خود فاسق باشد (یعنی منافق باشد که خوش ظاهر است و بد باطن) .

و دلیل آورند بر امام نبودن کسی که فسقش ظاهر است باینکه او را امین ندانند بر اقامه حدود و یدو اعتماد ندارند در حفظ اموال بیت المال مسلمانان و صرف آنها در امور واجبه و سپس امین شتاسند بر این امور کسی را که میشود دارای فسق و فجور شود و مرتکب گناهان کبیره گردد و بسا که در باطن امر گمراه و کافر و بت پرست باشد .

و عجیب تر از عجیب اینکه : امامت کسی را که فسقش معلوم باشد ممنوع دانند و روا دارند که امام در باطن امر خود کافر باشد و اگر فسق مانع از امامت باشد تجویز و احتمال کفر باطنی مانع از آنست زیرا که کفر شامل فسق هم هست و خلاف دیگر (زیرا فاسق خارج از طاعت خداست و کافر بعلاوه از آن منکر خدا و پیغمبر هم هست) و هر که آنها را فهمد قهقش بیمار است و از معرفت برکنار است



فصل هشتم

خطاهای آنان درباره امامت مفضول

از وضع عجیب قائلون بامامت مفضول برخلاف حکم عقول اینست که :
توجه کردند بکسیکه ائمه را ندارند اشرف امت و افضل امت و دانایتر و کاملتر و یابنکه
او بینا است بسیار و آگاه است برسوم ریاست که هیوسته بارآنها بدوش داشته و
در پرتو دریاهای انوارش فرو برده و در یاری است از بدو وجودش مجاهد بوده و
باحکام ملت اسلامی دانا است و در شکوفائی دنیایش زاهد و بیرغبت و بریلاهایش
شکیبا ، بدارا بودن مناقبش ممتاز و دهر فضیلت مجرز بر همه امت.
و خدا کردارهایش را بالاتر ساخته و بهتر از کردارهای دیگران از امت ،
و ثوابش پاکتر و شایانتر از همه امت. (۱)

۱- شاید منظور مصنف اشاره به حضرت مولا امیر مؤمنان (ع) در جنگ خندق
است که بره مروین عبود وارد آورد و اورا کشت و لشکر متحده کفار بدین وسیله
گریزان شده و مسلمانان از یورش آنان نجات یافتند و پیغمبر (ص) فرمود : ضربت
علی در روز جنگ خندق برتر است از عبادت همه آدمیان و پریان.

و اینچنین شخصی را از بالاترین مقامات اجتماعی و بالاتر آنها و شریفترین رتبه‌ها و برترشان که مقام امامت است و لایق او است و آن بدو شایسته است و او را سزد محروم ساختند و خرد های درست گواهند باینکه آنحضرت نه دیگر مردم صاحب آسقام است و بدان واداشتند کسی را که تناسبی با آن ندارد و گفتند حق لازم اینکه این آقای فاضل رئیس و پیشوا نباشد و رأی درست اینکه او رعیت و دنیا له و رو باشد و سداد ورشد اینست که پیرو يك ناقص باشد و زیر دست نظریات جاهلانه بود و در دین خدا عزوجل پسر برد و زیر دست او ویرا پرورش دهد و نگهداری کند و امر و نهی نماید و طاعتش لازم داند و مخالفت وی بر آنحضرت حرام باشد و بخدا سوگند این حکم سرگردانی در حکم عقل است و بازی با شرع پیغمبر (ص) و خلاف عادات و جلوگیری از امور بدیهی بلکه احمقی و دیوانگی و هوی پرستی و فریبکاری است. و اگر یکی از ماها سرپرستی پسر خود را بکسیکه در کار و فهم و فقه و علم و دانش و دیانت و ورع و امانت پستتر از خود پسر است و اگرارد نزد مردم چون دیوانگان باشد و در شمار بیشعوران و پیوسته از زبان عامه شنویم بر سر مردم زمانی آید که آموزگاری را به کودکان سپارند و استر با سپاگردانی برانند.

و ما بگفته آنان می‌فخندیدیم و متکراین گفته آنها بودیم تا شنیدیم گفته معتقدان بامامت مفضول را برفاضل (۱) و مخالفت آنان را در تفسیر حکم عقل.

والبته امیر مؤمنان از آنها فریادوسی خواست و تظلم کرد بدرگام خدا و شکایت کرد و دادوسی خواست که گفت: بار خدا یا من دادخواهی کتم بدرگاه تراز دست

۱- این عقیده تقدیم مفضول برفاضل از معتزله است که چون نتواستند فضايل علی را انکار کنند و نتوانستند همراهی با اکثریت عامه را مخالفت کنند در این میانه اظهار داشتند گر جمعی افضل و اعلم و احق بخلافت بود ولی بر حسب مصلحت مفضولان بر او مقدم شدند و این ابی‌الحدید شرح نهج البلاغه خود را با این جمله آغاز کرده که:

سپاس خدا را که مقدم داشت مفضول را برفاضل بمصلحتی که مقتضی آن بود

(مترجم)

فریش که آنها قطع رحم من کردند و وارونه کردند اساس زندگی مرا و هملست شدند در ستیزه بامن درباره حقی که من بدان شایسته تر بودم از دیگران و آنان گفتند : حق اینست که آنها بگیری و حق اینست که آنها نگهداری از دیگران، شکایا باش در غمناکی یا بمیر از افسوس و دق کن - در ضمن سخنی از آنحضرت که معروف است پس از او .

و از امر عجیب آنان اینکه: در تقدیم مقضول بر فاضل چنین معذرت خواهی کردند که بیعت کنندگان با ابی بکر ترسیدند اگر فاضل که علی است والی و امام آنها گردد قومی از میان آنان مرتد شوند و بکفر خود برگردند چون کینه هلی در سینه آنها بود و میان آنها و آنحضرت کشتارها شده بود و خونخواهیها از اوداشتند و باید بدنبال باشد و آنکه از او پست تر است پیشوا شود تا این حالت بامنیت گراید و آن دلها که بیم ارتداد در آنها است آرام شوند و یاین عذر خواهی فراموش کنند اصلی که مورد اتفاق ما و آنها است که :

بر حکیم لازم است افضل امور را انجام دهد و برتر و اشرف و بهتر را مقدم دارد گرچه گمراه شود بر آن هر که گمراه میشود و کافر شود هر که کافر میشود چون مرستادن خدا پیغمبرانی نزد مردمی که میدانند آنها را می کشند. و گمراهیشان بدان فزون گردد و بتبلیع احکام به کودکانی که میدانند چون بیلوع رسند کافر شوند و تکلیف کردن او بقومی که میدانند دو برابر تکلیف او بگمراهی روند پس چگونه حکمت و عدالت با این گونه امور سازگار باشد گرچه بسیاری بدان گمراه شوند. (۱)

۱- این عذری که معتزله برای تصحیح خلافت ابی بکر فراشیدند همان عذر کفار قریش است در رد دعوت پیغمبر (ص) که میگفتند : قرآن باید بر یکی از دو مرد نامدار عرب نازل شده باشد (ولید بن مغیره از قریش یا عروقه بن مسعود ثقیفی از طائف) یعنی اگر یکی از این دو پیغمبر میشد همه پار میگردیدند و میگفتند : مصلحت در ارسال پیغمبر این گونه بوده و این همان مصلحت یعنی معتزله است در امر خلافت.

(مترجم)

بدانکه تقدیم مفضل بر فاضل خودش ستم و جور است بر فاضل و بیپیچوجه مصلحت پذیر نیست گرچه سبب گمراهی اندکی از بسیار شود که اطاعت فاضل نکنند و این واجب را پیرو نشوند و حجت بر مخالف و معاند تمام گردد، چگونه این اصل را فراموش کردند که به پیوستن در اعتقاد بدان در شمار هدلیه آمدند،

آیا اعتراف ندارند که خدا از حال قوم موسی میدانست که کافر شوند در صورتیکه هارون برادرش را پیشوای آنها کند و گوساله را در بر خدا تعالی بهرستند و خدا باز نداشت موسی را از پیشوا ساختن او و جلوگیری او نشد از خلبه نمودن و کنار زدنش و آنچه در حکمت او برتر بود انجام داد؟

و نمیتوانند بگویند: امتحان و آزمایش پندگنان خاص خدا است به بندها و تقدیم فاضل بر قوم موسی برای امتحان و آزمایش قوم بود چون این علت از دست آنها پرود برای اینکه خدا تعالی خود رهنمای و جوب تقدیم فاضل است به حکم عقل و شرع و چون او را مقدم دارند و فرمانش برند همانا پیشوا کردند آنرا که خدا پیش داشته و فرمان بردند از کسی که خدا فرمانگزار آنها نموده پس خدا است آزمایش کن بندها به آنان.

و کینه آنان بر آنحضرت در اموری بوده که خدا هستند بود و خدا آنها فرموده بر بن رسول خود و باید کینه آنان متوجه کسی باشد که سبب آن جنگها بوده و بداند دعوت کرده (چون ابوسفیان) خدا آنها را بکشد آیا بنظر تو اگر گروهی از است گویند: اگر فاضل از میان ما بیرون نشود از دین برمیگردیم آیا باید این کار را کرد و اگر پس از بیعت با او چنین سختی گویند باید او را بر کنار کرد؟ این در صورتیست که میدانستند بر اثر پیشوا ساختن حضرت او گروهی مرتد میشدند یا اینکه در اینجا یقینی نبود و صرف دعوی و گمانی بود بلکه مطلب بر خلاف آن بود که میگفتند و چه خوب گفته شاعر ماکه سروده:

اگر حق ولی امر را بدو واگذارته بودند میان مردم مسلمان دوشمشیر کشیده نمیشد و ارکار شکفت آنان اینکه: باین هنر چسبیدند با اینکه میدانند مردم

در باره ایی بکر دچار اختلاف بودند چون او را پیش داشتند و بدخواه او بودند با اینکه کارهای خالد بن ولید را در سامه دیدند و گفتند : بخدا ما از ایی فعلی (ابوبکر) فرمان نبریم و خالد بدانها پاسخ داد یخدا ما شمشیر را از شما بر نداریم تا فرمان محل اکبر در آئید و کار آنها بدانجا کشید که زیانزد همه شد و جنگ نابود کن و فتنه ای بزرگ در گرفت و خونها ریخته شد و زنانی اسیر شدند و کسانی فزون از شمار نابود شدند .

سپس اختلاف دیگران که نام بردن آنان گفتگو را دراز کند و وضع کتاب را طولانی نماید، و اختلاف و ارتداد دیده نشد جز بواسطه پیشوا کردن ایی بکر بر مردم. و عجب اینکه . در این عذر آوردن فراموش کردند که مردم کراهت داشتند ر اینکه ابوبکر عمر را جانشین خود کرد و نفرت داشتند از انتصاب او برای ریاست بر آنها تا اینکه او را از خدا عروجل بیم دادند و باو گفتند : چه گویی وقتی خدا را ملاقات کنی یا اینکه يك سخت رو و سخت دل را بر ما والی کردی یخدا وقتی رهیت بود ما تاب او را نداشتیم و چگونه باشد وقتی زمامدار گردد از خدا بترس و او را بر سر مردم مسلط مکن و ابوبکر در خشم شد و گفت : مرا بخدا بیم دهید؟ من بخدا گویم پروردگارا بر آنها والی کردم بهترین اهل تورا .

و عجب اینکه : فصل عمر نزد ایی بکر سبب پیشوائی او گردید با اینکه معلوم است مردم ناخواه عمر بودند و فضل امیر مؤمنان علی (ع) نزد همه است باعث تقدیم آنحضرت نبود و گرچه گمان میرفت برخی ناخواه پیشوائی آنحضرت باشند. بلکه عجب اینکه : عذر آوردن آنها در پس انداختن فاضل یدالنجبه عذر آوردند در حالی بود که داستان طالوت را شنیده بودند که در قرآن مجید ذکر شده و پیاپی بر آنها خوانده شده و از خواب گمراهی باهنگ جهانگیر آن بیدار نشدند، چون مردم یی اسرائیل هم از فرمانگراری طالوت ناراضی بودند و گفتند (آیه ۲۴۷ سوره البقره) و ارجها او فرماندهی بر ما دارد با اینکه ما فرماندهی از او سزاوارتریم با اینکه او مالق فراوانی ندارد .

و ناراضی بودن آنها مانع پیشوا شدن او نشد و خدا سبحانه خبر داده سبب ریاست او بر آنها و فرمود (در دنباله آیه): « راستش خدا او را برگزیده بر شماها و علم و جسم او را گسترده کرده نسبت بشماها و خدا ملک خود را بهر کس خواهد بدهد. و بآنها خبر داد که دانش و توانایی که خدا بدو داده سبب تقدیم او شده بحکمت خداوند و چگونه باین گفتار روشن و صریح خدا عبرت نگرفتند و بفهمند که آنها بگمراهی افتادند در مقدم داشتن کسی که ناتوانی او در دانش و در تن شناخته است نسبت بکسی که اتفاق داشتند که خلوند او را در دانش و توانایی گسترده ساخته مانند طالوت میان قومش .

و از عجیب کارشان اینکه : اعتراف دارند امیرمؤمنان (ع) که بحکم خدا فاضل امت است قدرش از همه بالاتر و مقامش از همه بالاتر و کردارش از همه پاکتر و بمدح و ثنا از همه سزاوارتر است و کم شمردن او روا نیست و ذم او نباید کرد سپس اتفاق دارند که هر که سر از طاعت ابی بکر پیچد کافراست و اگر باو زکات ندهد خورش حلال است و رتش اسیر شود ، و هر کسی که در امامت او شک کند نپذیرد و انگه عنر کسانی که در امامت امیرمؤمنان شک کردند و از یاری او سربلر زدند و از طاعت او بیرون شدند پذیرفتند و اینان مانند سعد بن ابی وقاص و حسان بن ثابت و عبدالله بن عمر و محمد بن مسلمة و اسامة بن زید که همه از یاری او عقب نشستند و مردم را ارنصرت آنحضرت بارداشتند .

بلکه با آنها مانند صالحان دوستی کردند و جنات نعیم مقیم را بداتنها ارزانی داشتند و باین هم قناعت نکردند تا مصلدی نبرد بآنحضرت شدند و خون خود او و خون خاندان و ذریه او را حلال شمرند همانها که در زمین بفساد و تباهی کوشیدند و در بلاد فتنه برپا کردند و در کشتن امیرمؤمنان تلاش کردند و آنحضرت را منہم نمودند بکشتن عثمان و اموال مردم را غصب کردند و ستون گمراهی را بر پا داشتند مانند طلحه و زبیر و عایشه و مردمی که بآنان وابستند .

و معتزله گویند : این سه نفر پیش از مردن توبه کردند و روز قیامت بهمراه

امیر مؤمنان محشور شوند و آنان مخلصان او باشند و دوستانش ، و این سخن از باہنجار گویہائی باشد کہ پسند مردم دیندار تباہ شد و بیکی از معتقدان بامامت مفضل گفتند : چہ گوی دربارہ کسی کہ ہمہ مفضل ایی بکر و عمر عثمان توجہ کند و او را سیلی زند یا دشنام دہد ؟

پاسخ داد کہ او کافر باشد .

باو گفتند : چہ گوی دربارہ کسی کہ با این فاضل کہ علی بن ابیطالب است بجنگد و مردم را بدو بشوراند و خون او را بریزد ؟ گفت : میگویم کہ او فاسق است . و این ہم خود شگفت آور است .



فصل نهم

در خطاهای ابوبکر یان

از عجیب امرشان اینست که : این غلط روشن را دارند ، دعوی دارند که رسول خدا (ص) ابوبکر را پیش داشت تا به مردم نماز گزارد و این دلیل است که مستحق امامت عامه است بر همه مردم پس از پیغمبر (ص) با اینکه روایت کنند از پیغمبر (ص) که جائز است نماز پشت سر هر نیک کردار و بدکار و اقرار دارند که امامت عامه برای بدکار روا نیست .

وعجب اینکه امامت عامه را که همان خلافت است داخل در امامت خاصه که پیش نمازیست در آورند و این وارونه حقیقت است و معلوم است که چون رسول خدا (ص) برای مردی بامامت عامه تصریح کند او میتواند پیش نماز مردم باشد زیرا پیش نمازی یکی از مقامات است که باو واگذار شده و چنین نیست که اگر او را پیش نماز کرد برخی از امت اجراء احکام و سرپرستی همه مردم را بدو و انهداده باشد زیرا این امور در نماز داخل نیستند .

و عجب اینکه : در ضمن روایات آنها از عایشه آوردند که گفته پیغمبر (ص) برخاست و باها را بزمین میکشاند و تکیه داده بود بر شانه دومرد که یکی از آنها فضل بن عباس بود و ابوبکر را از محراب عقب کرد. و تقدیم آنحضرت را دلیل امامت

گیرند و پس زدن او را هزل و کنایه کردن نگیرند و این دلیل است که آنحضرت او را برای نماز مقدم نداشته بود بلکه عایشه او را مقدم داشته بود و از اینجهت پیغمبر با او همگامش فرمود: شماها مصحبتان یوسف باشید که آنحضرت را متهم کردند و بزدان افکندند.

و از عجیب امر آنها است که: پیشنمازی ابی بکر را بکسانیکه در مسجد پیغمبر (ص) بودند با اینکه اتفاق ندارند آنها بیایان رسانده باشد سبب فضیلت بزرگ و اساس خلافت امامت دانند و این مقام را برای عبدالرحمن بن عوف بشناسند با اینکه روایت کردند: پیغمبر (ص) دنبال او نماز خوانده، گفتند: پیغمبر (ص) رفته بود میان دو تیره از انصار را اصلاح کند و وقتی برگشت که وقت نماز مغرب گذشته بود و مردم عبدالرحمن بن عوف را پیش داشته بودند برایشان نماز بخواند و چون پیغمبر آمد دنبال او نماز خواند و چون تمام کرد، مردم گفتند: یا رسول الله دنبال یکی از امت خود نماز میخوانی؟ فرمود: نمیرد هیچ پیغمبر خدایی تا نماز گزارد دنبال يك مرد از امتش.

و خلافت را برای ابی بکر لازم شمارند باینکه پیشنماز مردم بوده و بیایان هم نبرده پیغمبر (ص) هم در مسجد نبوده و آنها برای عبدالرحمن بن عوف لازم شمارند که بعقیده آنها پیشنماز مردم شده در نمازیکه بیایانش برده و پیغمبر (ص) هم در شمار کمائی بوده که با او اقتدا کردند.

یکی از ابو بکر بیان این سخن را از من شنید و بمن گفت: نماز ابی بکر بالاتر بوده و اوسرا و برتر بوده بخلاف از عبدالرحمن برای اینکه ابوبکر را رسول خدا بنماز و ادات و عبدالرحمن را امت بنماز و ادات کنند و کسی که رسول خدا او را پیشمار کرده اولی است بامر از کسی که مردم او را پیشمار کردند.

من گفتم: طرف تو اگر پیغمبر که رسول خدا (ص) ابوبکر را پیشمار کرده میتواند بگوید: که باز هم پیشنمازی عبدالرحمن بالاتر و برتر است و بخلاف اولی است از ابی بکر و سزاوارتر است زیرا پیشمار کردن پیغمبر (ص) دلیل است بر این که

اورا پیش نماز پسندیده برای همان شماری که از امتش در مسجد حاضر بودند و نماز خواندن آنحضرت پشت سر عید الرحمن دلیل است که او را پیش نماز پسندیده برای خودش و امتش هردو و کسی که پیغمبر (ص) او را پیش نماز خودش و امتش هردو پسندیده سزاوارتر است به خلافت از کسی که پیغمبر او را پیش نماز برخی از امتش پسندیده است و او متحیر ماند و سخن درستی نداشت که بگوید.



فصل دهم

خطاهای آنان در باره مسأله تقیه

ار عجیب امر معتزله و ستم‌روشن آنان اینست که : دهوی کنند امیرمؤمنان (ع) ایی بکر و عمر را در زمان زمامداریشان می‌ستود و خودش و فرزندانش پیوسته آن دورا بزرگ می‌داشتند و می‌ستودند و این دعوی بی دلیل و ادلیل سازند بر درست بودن خلافت آن دوتا و رضایت امیر مؤمنان و فرزندانش علیهم السلام و پیشوا بودن آنان با اینکه آنچه روایت است و شهرت دارد خلافت این گفته آنهاست.

و چون بآنها گفته شود بر فرض دعوی شما را بپذیریم خواهیم و توانیم گفت آنچه شما گوئید برای تقیه و گریز از ستم انجام شده و برای مدارا با آن دو و جلب مهربانی برای شیعه خودشان بعد از خودشان، این گفته را گران شمارند و بعید دانند و منکر شوند .

و چون از دیگران که خشویه باشند بپرسند که ذنبیل بر درستی زمامداری معاویه و شریعت آن پس از صلح با امام حسن (ع) اینست که امام حسن و امام حسین و محمد بن علی علیهم السلام و عبدالله بن عباس و عبدالله بن جعفر و جابر بن عبدالله انصاری و ایی فرخاری و ایی ایوب انصاری و دیگران او را بزرگ داشته و احترام کردند و اظهار پیروی از او نمودند و منکر زمامداری او نشدند .

در پاسخ گویند : آنچه شما ذکر کردید از روی تقیه و ترس از معاویه بوده چون در زمان او ناچار بودند آنها که مهریانی او را جلب کنند و دل او را بدست آورند و مصلحت این بود که سکوت کنند و در اینجا اعتماد می کنند بدنانچه در آنجا منکرند و همان حجتی را که در آنجا منکرند اینجا بکار برند از اینکه توجیهی بتناقض-گوئی خود ندهند و انصاف و دیانتی درست در میان نیست .

و غجب اینکه گویند : در صورتی که ابوبکر و عمر و عثمان بسیاری از احکام اسلام را ترك کردند و بدعتها در اسلام پدید آوردند چرا پس از عثمان که امیر مؤمنان علیه السلام زماندار شد آنها را تغییر نداد و احکام حقیقی اسلام را آشکار نکرد ؟

و آگاه نیستند که چون آنحضرت آنان را از اقامه جماعت در نمازهای نافله ماه رمضان (که يك بدعت در عبادت بود و کمبودی بکسی نداشت) نهی کرد از گرد آنحضرت پراکنده شدند و شیون به و همراه برداشتند که تو ما را از سنت عمر بن خطاب بار مبداری و در صورتیکه این وضع را داشتند درباره مسأله ای که میدانستند عمر آنرا بدعت نهاده و بر آنها روشن بود که خود پیغمبر (ص) از آن نهی کرده و منکر آن بوده و بدعت عمر را سنت شناختند چه میشد اگر بیشتر از آن را تغییر می داد یا همه بدعتهای آنان را الفاه میکرد و آشکارا یا هر چه از اموری که تازه درآمد آنان بود مخالفت میکرد ؟ و چگونه منکر تقیه آنحضرت از آنان میتوان شد با این وضعی که داشتند و تعصبی که برای زمانداران پیش در آنها بود ؟

آیا بخفته آنحضرت را نشنیدند که بفرموده اگر محنت حکمرانی برای من گسترده شود میان اهل تورات به تورات آنها قضاوت کنم و میان پیروان انجیل مانجیل آنان و میان پیروان قرآن با احکام قرآن آنان تا اینکه هر کتابی گویا شود و گوید : هرورد گارا علی قضاوت کرد درباره ما بقضاوت تو .

و فرموده او را که : سوگند بفرموده اگر دو گام من استوار شوند (بر خلافت پابرجا شوم و شورشیان سرکوب شوند) اموری بسیاری را دگرگون کنم (و بدعتها را براندازم)

و عجب گفته آنها است که : چگونه تقیه بر امام رواست یا اینکه کردار و گفتار او حجت است و بدان درست از نادرست جدا شود (و اگر امام گفتار و کرداری از روی تقیه کند) حق و باطل ممتاز نگردند .

و آنان با این اعتراض عقیده دارند که در میان امت جماعتی بودند که برگزیده و احیار و حجت خدا بودند بر مبتدگان او و وسیله شناسائی حق و صواب بودند و در موارد دشوار تقیه بر ایشان روا بوده که گویند : بر امام روا نیست و این خود قضاوت ناحقی است .

و بسا گویند : اگر تقیه بر امام جائز باشد باید برای پیغمبر هم جائز باشد و چون در این باره میان آنان امتیاز شناسیم گویند : فرق میان آن دو درست نباشد نزد شما زیرا بمقیده شما هر دوشان حجت باشند و چون بآنها گفته شود شما تقید را برای گروه اخیار و برگزیده های از ائمه ابرار که گفتارشان پس از پیغمبر (ص) درباره حلال و حرام حجت است روا دارید پس چرا آنرا بر پیغمبر روا ندارید؟ یا اینکه هر دوشان نزد شما حجت باشند .

دست اندازند بهمان فرقی که مانند آنرا تکوین می کنند و چاره ندارند جز جنگ زدن بدانچه منکر بودند .

و عجب اینکه: تقیه را بر پیغمبران در هیچ حالی روا ندارند با اینکه پیغمبر خاتم (ص) مدتی در شعب ابیطالب نهان شد و چند روزی در غار ثور (هنگام هجرت بمدینه) و پیش از آن حضرت هم موسی علیه السلام گریزان شد (از ترس تعقیب فرعون) و خدا از او خبر داده (آیه ۳۱ سورة الشعراء) که گفته : « من گریختم از شما چون از شما ترسیدم »

و همچنین پیغمبران دیگر تقیه میکردند ولی مخالفان ما مردمی باشند که دور از انصافند .

فصل یازدهم

خطاهای آنان درباره صحابه

از وضع عجیب آنان غلو آنها است در بزرگداشت همه اصحاب پیغمبر (ص) و افراط در تعظیم آنان و گفتن آنها که هر کسی یکی از آنها را کم شمارد پیشت نرود ، و مسلمان نباشد کسی که يك زشتی از آنها روایت کند .

و گویند : ما پس از مسلمان شدن نشان نمی‌بوییم در آنها شناسیم و نه اینکه در گناهی افتاده باشند و کسی که در این عقیده با آنها مخالف است او را زندیق شمارند و اگر کسی از آنها درباره این دعوی مناظره خواهد و دلیل طلبد او را بدعت‌گذار و شرانگیز دانند ،

با اینحال درباره رسولان برگزیده خدا و پیغمبران برتر که خود آنها را بر همه اهل عالم حجت ساخته گفته‌ها دارند که تن ها از آنها بلرزند و دلها بطش افتند و نفوس در هنگام شنیدن آنها برجا نمانند و بذكر آنها دیندار باشند و بنشر آنها درکارند و عشم کنند بر کسی که منکر آنها شود و آنها را رد کند چون عشم بر کسی که یکی از آنها را به یکی از صحابه نسبت دهد .

یادم و حوا نسبت دهند که مشرك شدند و بت پرستیدند .

و بحضرت ابراهیم علیه السلام نسبت دهند که دروغ گفته و افتراء بسته و

دچار شك درباره خدا گردیده .

و حضرت یوسف بسته اند که مرتکب ناشایست شده و میان لنگ و لبها شسته تا هر گوی کند .

و حضرت موسی بسته اند که بناحق آدم کشته .

و حضرت داود نسبت دهند که عاشق زن و همسر اوریبا شد و عشقش او را تا آنجا کشانده که شوهر را بکشتن داد و همسر او را یزنی گرفته .

و حضرت یونس نسبت دهند که برخدا خشم کرده (و از قوم خود گریزان شده) و بسید ما محمد (ص) خانم پیغمبران و آقای همه رسولان درباره بهمسر گرفتن زن زید بن حارثه که او را طلاق داد اقتراء بندند ، و جز آنها از گفته های رشت ساختگی که زبان مسلمانی بدان نگردد و دل مسلمانی هنگام شنیدن آن برجا ماند و خردمندی آنها را نگوید و روا ندارد آنها را جز کافر نادان.

و چون بدانها گویند : همه این اخباریکه در این مورد نقل شده باطلند و همه آیاتیکه بگمان شما بر آنها دلالت دارند تاویل درست دارند و همه عقول گواهند که پیغمبران معصومند و قرآن مجید هم بفضل آنها و ممتاز بودنشان از دیگر مردم گواه است و باید این آیات را مطابق دلیل درست تفسیر کرد. (۱)

۱ - بیشتر اخبار تفسیر که شامل چنین گزارشات ناروا در باره پیغمبران

خدا رسیده و در کتب تفسیر آمده از کتب عهدین باز گرفته شده که کتب عهد عتیق معنیر نزد یهود است که از تورات موسی آغاز شوند و شامل کتب ملوک و زبور داود و کتاب اسر و جز آنند و کتب عهد جدید از چهار انجیل منسوب بشاگردان عیسی و کتب رسولان و جز آن تشکیل شده و در آنها مطالب رسوا کننده ای به پیغمبران خدا درج است که بوسیله برخی علمای یهود چون کتب الاحبار و وه بن منبه که بظاهر مسلمان شده و خود را بخلیفه های قلابی اسلام مانند معاویه و دیگران نزدیک کردند و بعنوان مرجع مذهبی و مفسر شهرت یافتند این گونه مطالب را در میان تعلیمات

چون این سخن را شنوند گریزند : این گمراهی و رافضی مآبی و باز کردن باب زندقه است.

ای کاش میدانستم چگونه فریاد زدن برای رسوا کردن پیغمبران مسلمانیت و طعن و نمرده گیری بربك صعبه از روی دلیل و راستی کفر است و چگونه آبرو ریز بر تران برگزیده خدا صدیق است و کسیکه در يك تن شیر معصوم عیبی گوید رافضی و زندقی است؟ آیا نشنیدند خدا درباره پیغمبران خود چه فرموده (آیه ۲۲ سورة الدخان): و راستی که آنان (پیغمبران نامبرده) نزد ما از برگزیده های نيك باشند (۱) و خدا با اصحاب پیغمبرش فرموده (آیه ۱۴۴ سورة آل عمران) و و بیست محمد جر فرستاده ای که پیش از او فرستاده هایی در گشتند آیا اگر مرد یا کشته شد برگردید بدنیال خود (دوران جاهلیت) .

اسلامی وارد کردند و زبان بزبان و استاد با استاد میان مسلمانان شهرت یافت و در شمار امور مسلم و روایات معتبره اسلامی درآمد تا آنجا که بگفته مصف انکار آنها گمراهی و رافضی مآبی بشمار آمد و از مراجعه بمضامین کتب عهد قدیم و جدید این مطلب بخوبی روشن است (مترجم)

۱- آیه سورة الدخان که فرماید : و برگزیدیم آنانرا بهمه جهانیان، بعموم بنی اسرائیل برگردد بحسب ظاهر چون در آیه ۳۰ فرماید : و البته که نجات دادیم بنی اسرائیل را از عذاب خواری کنند (که شکنجه های سخت فرعونیان باشد) ۳۱ از فرعون که والا بود و از مسرفان بوده .

ولی در میان بنی اسرائیل پیغمبران برگزیده بسیاری بودند که در همان نجات یافتگان حضرت موسی و هارون حضور داشتند و از آن پس پیغمبران بزرگی چون سلیمان و داود پیدا شدند و میشود که این آیه راجع بهمان پیغمبران از بنی اسرائیل باشد بقرینه اینکه کلمه دانش در آن قید شده و علم و دانش منظور در قرآن همان مقام نبوت است. (مترجم)

و مروده پیغمبر (ص) که : باشند از صحابه کسی که نبیند مرا چون از حق جدا شود (یعنی بلوزح رود) .
 چه تناسبی است میان دو طبقه (صحابه و انبیاء) و چه تفاوتیست میان دو تیره
 اگر تعصب مخالفان ما نباشد که آنانرا از هر توفیق بدور کرده و
 يك معتزلی بيك شیعه گفت :

مطر شما عجیب است و خوشمزه زیرا شما یورش بردید به بزرگان آبرو مند
 از نیکان صحابه و نور چشمیهای پرهیزکار خوش کردار، آمانکه بمسلمانی پیش گرفتند
 و هم صحبت خاص رسول (ص) بودند و آیات الهیه آنانرا قانع کردند و وحی را بساور
 داشتند و گردن بامر و نهی نهادند و با پستپرستان نبرد کردند و رسول پروردگار
 جهانیان را یاری نمودند و باید بدانها خوشبین بود و عقیده خوب درباره آنها داشت
 و شما پندارید که آنان ما پیغمبر (ص) مخالفت کردند و با خادانش پس از او عناد
 نمودند و همدست شدند به فحش حق امام و قتل انگیزی میان همه مردمان و خود کامگی
 کردند درباره خلافت برای حبیریست بر همه و این چیز است که عقول نپذیرد و
 گواهی دهند که محال است و شگفت در امر شما دراز است .

آن شیعه بدو پاسخ داد که : ما معتقدیم به اصحاب نیک پیغمبر (ص) و چشم
 و چراغ آنها که پرهیزکار و پاک بودند و از این بدستائیه بیزاریم و از نکوهش آنان
 برکنار

و اما دیگران که لغزش و خطاشان آشکار است نکوهش بدانها بار است و
 رشتکاریشان راه بدگویی بر نابکار و اگر تو خود میتدیشی درباره اینگونه از صحابه
 بدانیکه نفی کردی از آنان خطائیکه چند مانندش را کرده اند و برکنارشان دانی از
 خلافیکه چند برایش را بکار بسته اند خوب بدانیکه تعجب تو بیجا است و خوشمزه
 شردنت پافرواست و از طرف خود شرمنداری و تعجب را خاص خود شماری
 و اینان که تو برتریشان دادی و پیگناهشان شمردی و درباره شان خوشبینی
 و تبرئه شان کردی همان کمالتند که شب عقبه مشک پر باد پیش پای ناقد رسول خدا (ص)

انداختند برای کشتن آن‌ها و هم آن‌انند که پشت‌سر او بنماز کردن او که پیش‌مارشان بود می‌چندیدند و نماز یا اورا ترك می‌کردند و بدبالتجارت و کسب و بازی و گروگردان میشدند تا قرآن نازل شد و بروی آنها فریاد کشید ، و هم آن‌انند که با حصرش درباره رفتن به بدر ستیزه کردند و رای اورا در جهاد بد شمرند و معتقد بودند که آن‌حضرت نادرست تدبیر کرده و درباره آنها نازل شد (آیه ۵- سورة الانفال) . « چنانکه بدر کرد توراً پروردگارت از غنایات بحق و دوستی با اینکه گروهی از مؤمنان ناخواه بودند : ه ه با تو ستیزه می‌کردند درباره حق از آن پس که بر آنها روشن شده بود گویا بسوی مرگ کشیده میشوند و نگاه میکنند».

و هم آن‌انند که درمکه از پیغمبر (ص) خواهش فرمان جهاد می‌کردند و اصرار داشتند و بنظرشان صحیح مطلب خلاف آن بود که در آن حال بدان مأمور بودند از خودداری و ترك جهاد و چون بدمیته آمدند و مردم بسیاری با آنها همراه شدند و فریضه جهاد بر آنها نازل شد و فرمان جنگیدن یافتند آنرا بد داشتند و درخواست تأخیر کردند از زمانی بزمان دیگر و درباره آنها نازل شد (آیه ۷۷- سورة النساء) . و آیا ننگری با آنکه بدانها گفته شد دست باز دارید و نماز برپا دارید و زکات بدهید و چون کشتار بر آنها واجب شد (یعنی در جنگ بدر) بفاگاه گروهی از آنان می‌رسیدند از مردم چون ترسیدن از خدا یا بیشتر از آن و گفتند : پروردگارا چرا بر ما نوشتی کشت و کشتار و خوب بود تأخیر اندازی ما را تا مدت نزدیکی». یا آنچه پیوست این آیه است از گزارش احوالشان و روشن کردن لغزش‌هایشان. (۱)

۱ در دنبال این آیه می‌فرماید : و هر جا باشید مرگ شمارا دریابد (چه در خانه و چه در میدان جنگ) و گرچه در قلعه‌های محکم باشید».

این بیان خطای آنهاست از نظر اینکه با دوری کردن از میدان جهاد می‌توان زندگی را درار کرد و آنگاه خطای آن‌را بیان کرده است از نظر پیشامدها و فرموده : «اگر پیشامد حوشی برایشان رخ دهد می‌گویند این از جانب خداوند است و اگر پیشامد بدی رخ دهد برایشان می‌گویند این از جانب توست بگو همه از جانب خداست. . . ۱

و هم آنانند که ظاهر سازی کردند در امانت و طاعت و در دل گرفتند خیانت و بافرمایی نا درباره آنها نازل شد (آیه ۲۷ - سورة الانفال) : «ایا کسانی که گرویدید حیات نکسید بخدا و رسولش و نه بامانتهای خود با اینکه میدانید»، و هم آنانند که دست باز داشتند از کشتار کامل در روز جنگ بدر و طمع ورزیدند به خنائم تا نازل شد درباره آنها (آیه ۶۷ - سورة الانفال) : «نخواهد بود پیغمبری که اسیرانی دارا شود تا کشتار کند در (روی رمین ، شما کالای دنیا خواهید و خدا عزیز و حکیم است ۶۸- اگر نوشته پیشین خدا نبود میرسید بشما در باره آنچه برگرفتید عذایی بزرگست».

و هم آنانند که در روز جنگ خندق شك کردند در وعده نصرت خدا و رسولش و دچار پندار بنشدند و گمان کردند که مطلب جز آنست که پیغمبر (ص) بداسپا گزارش داده تا نازل شد درباره آنان (آیه ۱۰ - سورة الاحزاب) : «چونکه آمدند (قشون احزاب) از قرار سر شما و از سوی فرودین (که یهود پیمان شکستند) و چونکه دیده ها سیاه و کج شدند (از ترس) و دلها بگلوگاه رسیدند (از هراس) و شما درباره خدا گمانها بردید ۱۱- در آنجا بود که مؤمنان گرفتار امتحان شدند و بسختی بر خود لرزیدند ۱۲- و هم آنگاه که منافقان و کماتیکه دشمنان بیمار بود گفتند ما وعده ندادند خدا و رسولش جز بفریب و نوید دروغین».

و هم آنانند که شکستند پیمان رسول خدا (ص) را و گسستند آنچه را دریعت با آنحضرت زیر درخت تعهد کردند و آنانرا به نبرد درخیز فرستاد و پشت بگیریز دادند و درباره آنان نازل شد (آیه ۱۵ - الاحزاب) : «و البته که با خدا پیمان بسته بودند از پیش که پشت بگیریز ندهند و پیمان خدا مسئولیت دارد».

و هم آنانند که گریختند در روز جنگ حنین و وانهادند پیغمبر (ص) را برای دشمنان و ساند با پیغمبر (ص) جز امیر مؤمنان (ع) و نه تن از بنی هاشم و در باره آنان نازل شد (آیه ۲۵ - سورة التوبة) : «و در روز حنین که خوش داشتید و شگفت آور قرونی خود را و آن قرونی هیچ سودی برای شما نداشت و تنگ شد زمین

بر شما با همه گشادی آن سپس بدنبال گریزان شدید.

و مانند آن که بیادآوری همه آنها بدر از اکتش.

و هم آنانند که خدا تعالی (آیه ۱۴۴- سوره آل عمران) فرماید: و نیست محمد جز رسولی که پیش از او رسولانی در گذشته پس اگر مرد پاکشته شد بدنبال بر گردید (یعنی بزمان جاهلیت).

و هم آنانند که پیغمبر (ص) درباره آنان فرمود: شما روش امتها که پیش از شماها بودند پیروی خواهید کرد و جب بوجب و ذراع بذراع (که دو وجب است) تا آنجا که اگر آنان بسوراخ موسساری دو آمده باشند بدنبال آنان خواهید رفت گفتند: با رسول الله یهود و نصاری را میفرمائید؟ فرمود: پس چه کسانی؟

و هم آنانند که پیغمبر (ص) فرمود: آگاه باشید که من شما را می شناسم پس از من مرتد شوید و کافر گردید و گردن یکدیگر را خواهید زد،

و هم آنانند که بآنها فرمود: راستی که شماها محشور شوید بسوی خدا، یا بر همه ولخت و راستش که آورده شوند مردانی از امت (بمرصه محشر) و آنها را بسوی شمال (مکان دوزخیان) برند و من گویم بار پروردگارا اصحاب منند و گفته شود سیدانی پس از تو چه بدتها آوردند آنان پیوسته بدنبال خود برگشتند از زمانیکه از تو جدا شدند و تو از آنها جدا شدی.

و هم آنانند که بدانها فرمود: در آن میانی که من بر سر حوض باشم (حوض کوثر) بناگاه بگذرند بر شماها گروهها و راهبها از سوی شما بگردانند و من فریاد رنم آگاه، ببائید از راهی بسوی من و یک جارچی از پشت سرم جار زند آگاه باش که آنان پس از تو دگرگون شدند (و از اسلام بدر شدند) و من گویم هلا نابودی هلا نابودی بودی

و هم آنانند که پیغمبر هنگام مردنش فرمود: قشون اسامه را بسیج کنید و لعنت بر کسی که تخلف کند از آن و فرمان حضرتش را بکار نیستند.

و هم آنانند که بدانها فرمود: بکندوات و شانه گوسفندی (وسیله پوشتن بوده

بجای کاغذ) برایم بیاورید تا برای شما نوشته‌ای بنویسم که هرگز پس از من گمراه نشوید.»

و انجام ندادند و یکیشان گفت (همین خطاب) : او را بخود گذارید که او هدیان میگوید و دیگران هم گفته او را انکار نکردند. این همه با اینست که اظهار مسلمانی داشتند و خود را اصحاب خاص پیغمبر (ص) میپنداشتند و آیات و معجزات او را دیده بودند و عزری بداشتند.

اکنون بنگر که کدام از ما دو طایفه (شیعه و سنی) سزاوارتر است که مورد تعجب باشد از طرف دیگری کسی که بچنین اصحاب بی وفا نسبت دهد آنچه شایسته بکارهای آنان است. یا کسی که آنان را از مقامات پیغمبران بالاتر برد یا اینکه حالات آنان چنین بوده است؟

و آن معتزلی خاموش شد و باندیشه رفت که گویا آن شیعه سنگی بدهانش انداخته.

و از کار عجیب و جمل آشکارشان اینکه چون بدلیل معارض عقائد خود ایمان آرند و دلیل مناقض آن نپایند بر مرکب یهتان سوار شوند و بکلی سهار را رها نمایند و بمیدان هذیان روانه گردند و درباره پیشوایان خود هردو غی را نشر کنند و از گفته رادریان خود دریافتن ناروائی را بمیان کشند و وقت را بذكر اموری که محال باشند اشغال کنند و زمان را بنصرت گمراهی بپر کنند و عمده دیداری را همان دوستی غاصبان گنهگار سازند و اساس محلمانیرا دوستی مردم ستمکار.

و ربانهای تیز دارند و چشمان اشکریز و چهره‌ای قمرده و دل‌های فرما برده ناچون بیائی در انجمن آید و خطاهای آنانرا آشکار سازد و استادی با دید شود و ناهنجارگویی آنانرا روشن کند و عارف و شناسائی که گمراهی سروران آنها را فاش سازد و دانشمندی که تصریح کند بلغزشهای امامانشان گویند : پرده برداری از این اصرار لازم نیست و شنیدن و نیوشیدن آنها حرام است و درگیر شدن بامور دیگر واجب نراست خدا ما را وادار نکرده بیادآوری احوال کمائی که رفته‌اند و آنگهی از انجبار آنان مشکل

است و نماند در دینداری جز نماز خواندن و حج و عبادات و هر کسی بکردار خود بر حورد و به بنده نهید جز آنچه کند. و آن پیشوایان گذشته پیشرو بودند و هم آنها حلال کن و حرام کن.

ويك آگاه به احوال آن مخالفان بمن گزارش داد که در مغرب (شمال افریقا) مردم را وادار کنند بخواندن داستان کشته شدن عثمان و باز دارند از خواندن مقتل امام حسین (ع) و این است گواه درون آنها و شیوة آنها.

و ار وضع عجیب آنان و تعصب وهوی پرستی که بر مردشان چیره است اینست که گویند:

چون ما دیدیم خدا تعالی صحابه را بهم صحبتی پیغمبر (ص) شرافت داده و آنها را بهمراهی آنحضرت از دیگر مردم ممتاز کرده و کردارشان را برتر کردار و طاعتشان را برترین طاعت اهل ایمان ساخته میدانیم که بزرگترین گناهشان در جنب این مقامشان حُر است و ناپسند و لغزشهای بزرگشان نظر بعظمت طاعتشان کوچک است و همانند پشیر و بدانیم که گردن کوهش بر چهره پاکشان ننشیند و کیفر خدا از گناهکارانشان ساقط است و این گفته آنها ضد صواب و حق گوئیست و قضا و قیست که در بر خردمندان دچار بطلاست و بر کسی که در جایگاه عارفان بینا است و شاهد معجزات و بدید آنها توانا است و پس از خود پیشواست در آنچه روایت کند و باز گو نماید و برای آیندگان يك نمونه و الگو است در آنچه گفته و کرده باید که اثر گناه او بزرگتر اثر باشد و زبان خطای او بیشتر از هر زیان و ضرر و اینکه ذم و عقاب و نکوهش کفر او چند برابر باشد از نکوهش کسانی که مانند او عمل کرده باشند از مردمان زبون و کم عنوان زیرا گناه کردن او سرایت کند بدیگران و هلاک شود کسی که پیرو او شده و بدنبال او رفته چنانچه طاعت کسی که در چنین مقامی است اعظم طاعاتست و اعمال خوب او با ارزشترین اعمال و مدح و ثوابش بالاترین مدح و ثواب زیرا روش طاعت او بدیگران سرایت کند و کسانی که بعد از او باشند بدان عمل کنند و براه او که راست و درست است بروند و بر فرمان و گتبهکار از اصحاب پیغمبر است بمانند گناه همه کسانی که

هلاک شدند به پیروی او و تقلید از او لازم آید و برای مطیع و درستکار از اصحاب اجر طاعت خود او باشد و نظیر اجر هر کس که به پیروی او نجات یافته و سعادت مند شده. ایست قصاصت عادلانه که دانشمندان بدرستی آن گواهند و معروف است که مردم خطای عالم را بزرگ شمارند و گناه نادانرا کم گیرند و گویند: لغزش عالم چون شکستن کشتی است که خودش و دیگرانرا هرق کند. چگونه باب درک حقیقت بر آنان بسته شده تا سرگردان شدند از رسیدن به صواب و درستی.

آیا بیسی که آنان نشنیدند خدا تعالی درباره همسران پیغمبرش (ص) فرماید (آیه ۳۰- سورة الاحزاب): وای همسران پیغمبر هر کدام شما يك روزگی آشکار بیار آورد دوچندان هذاب دارد دوچندان و آن بر خدا آسان باشد ۳۱- و هر کدام شماها دل دهد بخدا و رسولش و کردار شایسته کند باومزد دهم دوبار و آماده سازیم برایش روزی ارجمده.

بلکه آنها این آیات را شنیدند باحواس زنگ زده و بی اثر دانستند با دلهای مقهور از تعصب و همانا جزای کردار همسران پیغمبر (ص) از طاعت و گناه دو برابر شده برای هم صحبتی آنان با رسول خدا (ص) و نزدیک بودنشان با آنحضرت و مشاهده آیات خدا و برای اینکه آنها پیشوا باشند برای زنان دیگر و نمونه گذشته ای شوند برای کسانی که دنباله آنها آیند و در کردار خود چون دیگران نباشند.

و از وضع عجیب معتزله اینست که: چمبیدن بدلیل را اظهار میدارند و خود را به پیروی از عقل و خرد میگارند و اعتراف دارند باینکه هر خردمندی باید از دانسته به ندانسته دست نکشد و یقین را و نگذارد و به گمان بچمبد و امریکه مورد شهرت و اتفاق است ترك نکنند و دنباله گفته شاذ و نادر رود و هر کس چنین کند خطای او بزرگ است و لغزشش سترگ سپس با این اعتراف خود بمخالفت برخیزند و با خود به تناقض دچار شوند و درباره عائشه و طلحه و زبیر که خروج آنان از دین علری ندارد و برای هر خردمند به بهر هان و روشن گمراهیشان آشکار است و دشمنی آنان لازم است بر همه مؤمنان گویند: که توبه کردند از گناهی که کردند بکلی باز

گشتند و ریشه کن نمودند آن جریحه و زخمی که بدین زدند و از دنیا رفتند تا اینکه مؤمن پاک شدند و پرهیزکار پاکیزه گردیدند و اینکه زیر پا اینکه تردیدی نیست که با امیرمؤمنان (ع) جنگید و ظلمه که در میدان جنگ کشته شد جان ندادند جز اینکه با آنحضرت دوست بودند و یکدل و مخلص و گویند : هردو نفر آنها به همراه آنحضرت باشند روز قیامت در پیشگاه خدا و از آنها باشند که خدا در یارۀ آنها فرموده است (آیه ۴۷ سوره الحجرات) : و برکنندیم آنچه در دلباشان بود از کینه برادرانیکه بر سر تختها رو بروی یکدیگر نهند.

و در این گفته استناد کنند یاخبار آحاد و حکایت های شاذیکه اتعاقبی بر آنها وجود ندارد و تأویل آنها ممکن است و بهترین وجه آنها اینست که برای شنونده گمانی آورند نه علم و یقینی نیست دهند و یا این گفتار خود از یقین یگمان روکنند و از دانسته به ندانسته روآورند و با گمان دوست دشمن معلوم خود شوند.

تا آنجا که گویا هرگز آنگاه بدلیل عقل نشدند و ندانستند که یگمان یقین را نباید ترک کرد و قول خدا عزوجل را مشیدند که (در آیه ۳۶ - سوره الاسراء) فرماید : و دنبال مرو آنچه را بدان علم نداری و ندانی زیرا گوش و دیده و دل همه مسئولیت دارند .

و قول خدا را که (در آیه ۸۶ - سوره الزخرف) فرماید : و جز کسانی که گواهند بحق و دوستی و آنان میدانند .

و قول پیغمبر (ص) را که : برگردانید ندانسته هارا به سنت و بر شما باد بدانچه مورد اتفاق است که شکستی در آن نیست .

آیا بینی که عکس آنها روا دارند که از دوستی و موالات کسی که ایمانش بدلیل روشن ثابت است و اخلاص او بحق و یقین محرز است روگردانی بدشمنی با او بمجرّد گمان و تقرب جوئی بخدا به لعن او و بیزاری از او به یک خبری که سبب یقین نباشد یا اینکه میان این دو جا فرقی وجود دارد ؟

و از عجیب امرشان اینست که : نگرانند از نکوهش هایش و بیزاری او

برای آنچه که مرتکب شد از نافرمانی پروردگارش و مخالفت پیغمبرش و بیرون شدن از خانه اش و کوشش او در برافروختن آتش فتنه و شورش که بسیاری از مردم در آن سوختند و نابود شدند و خونشان ریخته شد و وادار کردن درپیش خود جوانانی را که برابرش بجنگند و طلب کنند چیز باطلی را و اگر هم مطلوب آنها حق بود باو مربوط نبود (شاید مقصود از مطلوب خونتخواهی عثمان باشد).

و عجب است که عذر آنها در توقف از نکوهش و دشمنی با او اینست که همسر پیغمبر (ص) بوده با اینکه شنیدند قول خدا تعالی را (در آیه ۱۰ - سورة التحريم): خدا مثلی رده برای آنانکه کافرنه بهمسر نوح و همسر لوط که در زیر سرپرستی دو سده از بنده های شایسته ما بودند و با آنها خیانت کردند و شوهران آنها (پیغمبر بودند) هیچ سودی برای آنها نداشتند از طرف خداوند بهیچوجه و گفته شدند که در آئید بدوزخ با درآیندگان دیگر.

و گفته خطار (در آیه ۳۰ - سورة الاحزاب): ای همسران پیغمبر هر کدام شما هرزگی آشکاری بیار آورد عذابى دوچندان دارد.

و با ایسکه میدانند پیوند فرزندی محکمتر است از پیوند زناشوی و خدا تعالی حبر داده از پسر پیغمبرش نوح (در آیه ۴۶ - سورة هود): که راستی او را از خاندان تونیست او کردار ناشایستی است.

از این گذشته پیغمبر (ص) در برابر مردم در روزگاران پایان عمرش هنگام پنددادن امتش و تذکر بآنها و وصیت بدآنها از آن پس رو کرد بخاندان خاص خود و فرمود ای فاطمه دختر محمد عمل کن زیرا من برای تو در درگاه خدا سودی ندارم بهیچوجه، ای عباس ای عموی رسول خدا عمل کن که من در درگاه خدا برای تو هیچ سودی ندارم و آنگاه رو کرد بدیگر مردم و فرمود ای مردمان کسی منعی نشود بخدا که مرا پرستی فرستاده کسی آرزو مند کمک من نباشد سوگند بدانکه مرا پرستی فرستاده نجات دهنده خود مرا جز کردار بهمراه رحمت و اگر نافرمانی کنم فروافتم، بار خدا یا آبا ابلاغ کردم، قاصه بار فرموده.

و اگر آن مردم اندیشه کردند و از خدا عزوجل میترسیدند نکوهش را بسزاوار آن متوجه میکردند و ستودن را بسزاوارش و اولیای خدا را دوستدار میشدند و دشمنان خدا را دشمن میداشتند و پیروی میکردند از قرآن خدا آنجا که خدا سبحانه فرموده (در آیه ۲۲- سورة المجادلة) : « نیایی مردمی و اکه ایمان دارند بخدا و بروز جزا که دوستی کنند با کسانیکه ستیزه کردند با خدا و رسولش گرچه پدرانشان باشد یا پسرانشان یا برادرانشان یا تیره و قبیله‌شان».

و از کارهچیشان اینکه گویند : واجب است احترام رسول خدا را در باره همسر او رعایت کرد و آبروی او را نگه داشت و واجب ندانند آنرا درباره فاطمه علیها سلام دختر آنحضرت، و آشکار یکمی که مستم کرده به عایشه لعنت کنند و تاب نیارند شنیدن لعنت به مستکار بر فاطمه را و این نزد خردمندان قصور است که نباشد بهمان دلیل است بر کینه‌های دلشان که بس است برای اهل ایمان .

و از عجیب امرشان اینکه دعوی دارند پیغمبر (ص) فرموده : اصحاب من چون اختراند بهر کدام پیرو شوید هدایت یابید و این حدیث را دلیل آرند بر برتری آنان و اعتماد بدانان در درست شمردن همه آنان یا اینکه میدانند کار اختلاف میان آنان نا آنجا کشید که جدائی روشنی میان آنها پدید شد در امور دنیا و دین و بداجا رسید که بروی هم شمشیر کشیدند و خواستار خون هم شدند و آنرا حلال دانستند و چگونگی این درست است که بهر کدام پیرو شوید در راه هدایت رفته باشید باین راهی که آنان در پیش گرفتند و آیا از این خبر جز این فهمیده شود که هدایت و راه حق در میان مجموع آنان باشد نه با هریک از آنان؟

و از عجیب امرشان اینکه : واجب است خودداری از بد کرداری صحابه با اینکه میدانند خود آنها از بدگویی یکدیگر خوددار نبودند و بدگویی میان آنها را سرحد دم و خرده گیری به پیزاری و لعن و شمشیر کشی و کشتار رسیدند .

و از عجیب امر معتزله و تنافض گویی آنها اینکه : قبول همکاری برحق بزرگان شیعه را در صدر اول اسلام از طرف عمر بن خطاب بحسب ظاهر دلیل آورند که

آمان در باطن هم با آن قوم دوست بودند چون پذیرش فرمانگزاری سلمان برمدائن از طرف عمر و قبول کارگزاری عمار در کوفه .

وگویند اگر دوستار آنها نبودند و عقیده بدرستکاری آنان نداشتند زیر فرمان هیچکدام کاری نمی کردند و متعهدی هیچ کاری از طرف کسی که او را ظالم و غاصب حکومت میدانستند نمیشدند؟

و با این حال توجه ندارند باعتبار خود که خبره های اصحاب رسول خدا (ص) قبول کارمندی کردند از طرف معاوی بن ابی سفیان و پیروی از او را اظهار داشتند و او را بنام امیرمؤمنان خواندند و بزرگش داشتند و و الایش شمردند و معاویه بعقیده همه معتزله ظالم و فاسق است و سزاوار اینکه در دوزخ جاویدان باشد و میدانند که او پسرش را بفروماندهی سران صحابه گماشت در زندگی خود و آنانرا زیر پرچم او به جنگ روم فرستاد و رفتند تا به فلسطین رسیدند با فرمانبری از او و پذیرش طاعتش و کردار زیر حکم و تدبیر یزید.

از آمان بود عبدالله بن عباس و عبدالله بن عمر بن خطاب که به برتری او اتفاق دارند و عبدالله بن زبیر بن عوام که باو خوش بینند و هم ابویوب انصاری صاحب رسول خدا (ص) (۱).

۱- مصنف (ره) در این بحث بجواب نقضی پرداخته و جواب تحقیقی اینگونه مسائل اینست که : پیغمبر اسلام مبعوث شد و قرآنرا بحساب يك كتاب رهنمائی ابدی از طرف خدا برای همه جامعه بشری تا همیشه آورد و پیغمبر و قرآن دو هدف اساسی داشتند که هر کدام برای نشر اسلام و مسلمانی هدف مستقل بودند:

۱- تنظیم جامعه بشری برای يك زندگی آبرومند همراه با سلامت و امنیت بهمان معنا که امروز ملت ها تشکیل حکومت و طنی داده اند و هر کدام با وضع قانون اساسی و قوانین دیگری که به گمان آنها دموکراتیک مآبی است زندگی میکنند و میکوشند هر چه بهتر زندگی کنند و باین حساب قوانین آنها رو بتبدیل و دگرگون نیست و آنها را

و نظر نمی‌دهند که قبول همکاری ایتان از طرف معاویه و یزید دلالت ندارد بدوستی با آنان و اعتقاد درستکاری و حقانیت آنها و همچنین جمعی از کسانی که معتزله پیروتری آنها عقیده دارند از طرف معاویه قبول منصب کردند چون ایسی هریره در فرمانگزارش برمدینه و غالب بن فضاله در حکمرانی برخراسان و مغیره بن شعبه که امیر

بهدف يك زندگي آبرومند و آسایش پار نرسانده.

این گونه قوالتین اسلام که از قرآن و سنت سرچشمه دارد همان بطور کلی اسلام و مسلمانی را معرفی میکند از این نظر جامعه اسلامی حکومتی است جهانی که شناسنامه افراد آن دو کلمه شهادتین است (گواهی بیگانگی خدا و رسالت محمد مصطفی (ص) و شناسایی بدان الترام یا انجام تکالیفی است که بطور کلی آنها را فروع دین خوانند با آنچه دویاب احکام معاملات و سیاسات و قضاوت و محازات از قصاص و دیات مقرر است و این سازمان مسلمانی بحساب تنظیم جامعه انسانی مطلوب پیغمبر و قرآن بوده .

۲- عقیده و ایمان باینکه قانون اسلام يك وحی خدائی است و ملتزم با احکام آن اهل بهشت و مخالف آن اهل دوزخ است و البته هر مسلمانی بدین مقام نبوده و دسته مناققان که در زمان خود پیغمبر هم بودند و بدانها در گذشت تاریخ افزوده شده است دارای این عقیده نبودند و پیروی آنها از مسلمانی بحسب همان جنبه دنیائی اسلام بوده مانند پیروی همه ملت‌های امروزه از قوانین کشوری خود چه ملت‌های پیشرفته و چه پائین‌تر و راه رسیدن به این نتیجه معنوی اسلام پیروی از خاندان پیغمبر (ص) بوده که پاک و درستکار بودند .

و بزرگان صحابه و تابعان با عقیده در طول تاریخ با زمامداران اسلامی در اجراء مسلمانی همکاری داشتند و می‌توان گفت که : مانند همار و سلمان در آن زمان با کسب اجازه از امیرمؤمنان (ع) که امام برحق بوده قبول کارگزاری از زمامداران وقت میکردند . (مترجم)

کوفه شد و سمرقن بن جندب که از طرف زیاد امیر بصره شد و هر آنچه دانسته است از پدرش همکاری بزرگان معتزله از طرف والیان ستمکار در قضاوت و کارگزاری . بلکه برای آنها عذر تراشی کنند و کار آنها را حمل بصحت نمایند و این عذر ها را درباره ولایت سلمان و عمار از طرف عمر بن خطاب نپذیرند و این زور گوئی و تناقص است که بر خردمندان نهان نیست .



فصل دوازدهم

در نام‌گزاریها و اوصاف تراشیهای غلط آنان

و از عجب امرشان و تعصب و عنادشان اینکه ابابکر حنیفی پسر ابی قحافه را صدیق نامیدند و از پیغمبر (ص) روایتی قانع‌کننده نیاوردند. برای آنکه این اسم را آنحضرت بدو داده باشد و ویرا به این وصف ممتاز کرده باشد و این ثابت نیست که او نخست‌کس باشد که مسلمان شده و شعری که حسان سروده و ابابکر را در آن مدین وصف ستوده و او را نخست مسلمان بشمار آورده در این باره نمیتوان بدان توجه کرد چون دانسته شده که با امیرمؤمنان دشمنی و عناد داشته. (۱)

۱- حسان بن ثابت انصاری یکی از شاعران شیوا و سخن‌سنج صدر اسلام بوده و شاعر حکومت پیغمبر (ص) محسوب میشده ولی در ایمان و عقیده اسلامی رسوخی نداشته و درباره ائمه‌عایشه که در جنگ بیتی المصطلق بوجود آمد برای اینکه هنگام مراجعت آنحضرت با قشون فاتح اسلام از جویه جنگ بمدینه هنگام حرکت اردو که بطور معمول سحرگاه انجام میشده عایشه که در آن غزوه به همراه آنحضرت بحیثیه رفته بود هنگام حرکت برای قضای حاجت کناری رفته بود و هودج او را در چنجال حرکت قشون بار برشته کرده بودند و متصدیان نفهمیده بودند که عایشه در میان آن

ورایت است که محمد پسر سعد بن ابی وقاص به پدرش گفت . ابوبکر پیش
ار شماها مسلمان شده و اول همه یوده؟

پاسخ داد : نه ، پیش از او پنجاه مرد مسلمان شده بودند .

و به امیر مؤمنان (ع) صدیق نگویند با اینکه ثابت است نخست کسی بوده
که دعوت پیغمبر (ص) را پذیرفته و او را تصدیق کرده و او است که در یوم الدار برابر
گروه مشرکان ایستاد و با پیغمبر (ص) بیعت کرد بپذیرش آنچه آورده (۱).

و پیغمبر (ص) در گفته های بسیار برایش گواهی داده که اول مسلمانست .

فرموده : علی اول کس است که بمن گرویده و مرا تصدیق کرده و اول کس

باشد که دور قیامت با من دست دهد و او است صدیق اکبر .

و گفته آنحضرت بفاطمه علیها السلام که : شوهرت پیشترین امت من است

در مسلمانی .

بیست هایشه گوید در آن روزها کم میخوردیم و سبک بار بودیم و میگویم من دنبال
قصای حاجت گلویندی داشتم که برید و برای جمع کردن دانه های آن تأخیر کردم و وقتی
برگشتم کسی بجا نمانده بود و در جای خود نشستم و چشم براه ماندم تا از من خبر
گیرید و صفوان بن مظل سلمی که برای حاجتی از قشون عقب مانده بود بمن برخورد و
مرا شناخت و سوار شترش کرد و مهارش را کشید تا به اردو رساند و مقرضان مرا متهم
کردند که با او سرور می داشتیم .

و ابن حسان سردار تهمت زنانه بود و سخت نائی گفت که وسیله فتنه انگیزی شد

و این یکی از اسباب مخالفت او بود با علی (ع) که از بیعت با آنحضرت خودداری
کرد . (مترجم)

۱- چنان بنظر میرسد که مقصود مصنف از یوم الدار روزیست که پیغمبر از

سران قریش دعوت کرد و پس از پذیرائی از آنان دعوت کرد به اسلام و تنه اعلی (ع) قبول
آنرا اعلام کرد (مترجم)

و گفته خود امیرمؤمنان (ع) میان سران اسلام : بار خدایا من نشاختم کسی
 از این امسترا که خدا را پیش از من پرستیده باشد جز پیغمبر آنان .
 و بود که در منبر افتخار میکرد که میگفت : منم صدیق اکبر و نگوید آبرا
 کسی بعد از من جز که افترا بسته .
 و فرمود : من مسلمان شدم پیش از آنکه مسلمان شود ابوبکر و تصدیق کردم
 پیش از آنکه او تصدیق کند .

و در مقام افتخار فرموده شمر :

پیشی گرفتم بمسلمانی بر همه شماها پسریجه ای بودم که هنوز بحد بلوغ نرسیده بودم
 و روایت مشهوره اینست که رسول خدا (ص) روز دوشنبه مبعوث شده امیر
 مؤمنان (ع) روز سه شنبه (فردای آن) بآنحضرت گروید و دھوت او را پذیرفت .
 و از ابن عباس آمده در تفسیر قول خدا عزوجل (آیه ۱۹ - سورة الحديد) :
 « و آنانکه گرویدند و کارهای شایسته کردند آنان همان صدیقانند » درباره علی (ع) نازل
 شده (در آیه نامبرده فرماید آنانکه گرویدند بخدا و رسولانش آنانند همان صدیقان) .
 و از ابن مجاهد از پدرش آمده در تفسیر (آیه ۲۳ - سورة الزمر) : « و آنکه
 آورد صدق را و تصدیق کرد بدان »

گفته : آورد صدق را پیغمبر است و تصدیق کرد بدان علی بن ابیطالب است .
 و نیز از ابن عباس روایت است و هم از ابی لیلی که رسول خدا (ص) فرمود :
 صدیقان سدا بودند :

حبیب نجار پس مری که مؤمن آل بس است و حزقیل مؤمن آل فرعون و علی
 بن ابیطالب (ع) و او برتر آنانست .

پس چگونه علی بن ابیطالب صدیق نباشد و این وصف مخصوص ابی بکر
 باشد اگر تعصب غالب بر عقل نباشد

بلکه تعصب در اینست که : همه امت سراسر اجماع دارند که پیغمبر (ص)
 فرموده . بر خود بار نکرده زمین و سایه نیفکنند آسمان سبز قام بر گوینده ای راست گوتر

از ابی ذر

و با اینحال ابوذر را به صدیق ننمایند و ابی بکر را صدیق نامیدند و هرگز درباره او چنین روایتی نرسیده (۱).

و يك غلط عجیب و خطای زشت آنها اینست که ابی بکر را خلیفه رسول خدا (ص) نامیدند با اینکه اعتراف دارند او را جانشین خود نکرده و ده تن بودند که در سقیه او را جانشین نمودند که دوتا از آنها باو دست بیعت دادند و دیگران پیروی کردند و هم او بود که بالای منبر گفت: واپس بگیرید از من بیعت خود را، و اعلان کرده که خلیفه ساختن از طرف مردم بوده چون درخواست پس گرفتن از آنها نموده.

و با این همه میگویند: ای خلیفه رسول خدا (ص) و علی (ع) را خلیفه رسول خدا (ص) نام نبرند با اینکه پیغمبر (ص) آنحضرت را در چند مورد و مقام جانشین خود کرده و خلیفه خود ساخته و چند نص صریح درباره آن صادر فرموده و انکار ندارند که پیغمبر آنحضرت را در غزوة تبوک جانشین خود کرد که فرمود باو: راستش مدینه اصلاح نگردد جز بوجود من یا بوجود تو و باو فرمود: آیا خشنود نیستی که بوده باشی از من بمنزله هارون از موسی جز اینکه پیغمبری پس از من نباشد

و این خود خلیفه ساختن آشکار آنحضرت است و موود اتفاق است و ابوبکر

۱- کلمه صدیق لفظی است که دلالت بر مبالغه و تأکید دارد و دو معنی میدهد:

یک - بسیار راستگو و باین معنا است که باید به ابوذر گفتنشود به به ابی بکر زیرا راستگوئی ابوذر را پیغمبر (ص) گواهی کرده و چون شامل همه گفته های او است میشود بسیار راستگو چون مبالغه در اینجا باعتبار کثرت گفتار است.

دو - بمعنی بسیار باور داشتن که از ماده تصدیق باشد و این امر بست در دل و مبالغه در آن ندو وجه است یکی اینکه باور بسیار محکم باشد و ثرزل پذیر باشد و دیگر اینکه فوری و زود باشد و دچار تردید نگشته باشد و حدیث سده تن صدیق باشند بدین معاست که بمجرد اطلاع بر دعوت پیغمبر خود باور کردند و ایمان آوردند (مترجم)

حلیفه شد بر کارهایی که پیغمبر (ص) بدو واگذار نکرده بود و اگر این تعبیر روا باشد باید روا دارند که بگویند: امیر رسول خدا برای آنکه آنحضرت او را امیر نکرده یا قاضی رسول الله برای کسی که پیغمبر (ص) او را قاضی نکرده و یا وصی رسول الله برای کسی که او را وصی نکرده.

و امیر مؤمنان اظهار شگفتی کرده از اینکه ابی بکر برای خود حواشی الفاء بیعت میکرد و خود را در امر خلافت بی لیاقت میشمرد و هنگام مرگش عمر را بجای خود گمارد آنجا که آنحضرت (در عطفه شقیه) فرموده:

شگفتنا از اینکه در این میانه که در زندگی خود طلب میکرد او را از بیعت خود و خواهند و کنار کنند بتاگاه خلافت را برای دیگری و اوست پس از مردن خودش. و شخصی خردمند میدانند که این دوکار در نهایت تناقضند و باهم مخالفند زیرا استقاله و احوای بیعت دلالت دارد بر براری و ناخواهی خلافت و نص و تصریح بر نصب دیگری بجای خود دلالت دارد بر خواستن خصوصی و رغبت در آن

و عجیب اینست که پیغمبر (ص) هنگام وفاتش اسامه بن زید را فرماید کند بر گروهی در اصحابش که ابوبکر و عمر هم در آن گروه نامیده بودند و آنگه پیغمبر فوت کرد و اسامه را بر کنار نکرده بود و او را امیر رسول الله نخواندند و گروهی جمع شدند و ابوبکر را پیشوا کردند بر مردم دیگر و او را خلیفه رسول خدا نامیدند و روایت است که اسامه روری با ابوبکر خشم کرد و گفت: رسول خدا (ص) مرا بر تو فرماده ساخته چه کسی تو را بر من خلیفه نموده؟

و ابوبکر به همراه عمر رفتند نزد اسامه و او را راضی نمودند و گویا اینکه عمرانه او را امیر و فرمانده نامیدند.

و از عجیب امرشان اینکه عمر بن خطاب را فاروق نامیدند و هیچکدام آنها در بخشش این نام بدو دلیلی ندارند و مؤید آنرا شبهه دلیلی هم در دست نیست و روایتی درباره آن وجود ندارد و دلیلی نیست که آنرا به عمر بچسباند و از یکی از کارهایش هم که او را سزاوار آن کرده باشد باز گرفته نشده و امیر مؤمنان علی بن

ابطالب (ع) را بدان نام ندادند و آنحضرت را فاروق نخواندند با اینکه پیغمبر اسلام (ص) دست در دست او فرمود. این فاروق امت من است حق و باطل را از هم جدا میکند و از آنحضرت (ص) چند خبر رسیده که او علیه السلام فاروق اعظم است و دوستی او را نشانه‌ای ساخته که مؤمن بدان از منافق شناخته شود.

و روایت است از ابن عمر که گفت: ما دو عهد رسول خدا (ص) شناختیم مافغانرا جز بدشمنی آنها با علی (ع).

و در روایت دیگریست که دوستی آنحضرت نشانه حلال زادگی است و دشمن داشتن او نشانه حرام زادگی و ابن علی بن ابطالب (ع) را فاروق نامند و عمر بن خطاب در نظر آنها فاروق است.

و از عجیب امر آنان که مانند اینست اینکه عثمان بن عفان را ذوالمورین نامند و عقیده آنها در دارا بودن او این لقب را اینست که همسر گرفته دودختر را که پدارد از رسول خدا (ص) بودند و زاده خدیجه بنت خویلد یا اینکه دربار آن دخترها چند قون است.

۱- اینکه ریشه‌های آنحضرت بودند و دختران دیگر شوهرهای خدیجه.

۲- خواهر زاده‌های خدیجه بودند که مادرشان مرده در زندگی خدیجه و خدیجه آنها را پرورده و گفتند نام پدرشان هاله بود.

۳- اینکه دختران پیغمبر (ص) بودند یا اینکه همپایه فاطمه بشول علیه السلام بودند و در مقام یا او نزدیک نبودند و عثمان را برای همسری با آن دو با اینکه در روایتی آمده یکی از آنها را کشته ذوالنورین نامیدند.

و به امیرمؤمنان ذوالنورین نگویند پدر دو سبط که هردو آقا و امام و شهیدند که حسن و حسین علیه‌السلام باشند دوسید جوانان اهل بهشت و دو گوشواره عرش خدا و دو گن بوستان نبی رحمت و دو زاده دخترش فاطمه بشول سیده زنان جهانپایان و مادر امامان رهنمای امت علیهم السلام بما خبر رسیده که مجاهد گفته: به اس عباس گفته شد چگویی درباره علی بن ابطالب؟

پاسخ داد او کسی است که پیشی گرفته به اعتراف به شهادتین و نماز خوانده بدو قبله (مسجد بیت المقدس و کعبه) و دو بار بیعت کرده و دونسیط بار عطا شده و او پدر دو امام است که حین و حنین علیهم السلامند و دوبار برای او آفتاب بعقب برگشته و دوبار شمشیر کشیده و مانند او در امت اسلامی مانند ذوالقرنین است. مقصود از اینکه دونسیط باو داده شده اینست که خدا تعالی فروده او را بسط و گسترش در دانش و در جسم چنانچه پیش از او بطلالت عطا شده بود.

و اینکه گفته: دوبار آفتاب برای او برگشته یعنی یکبار در زمان حیات رسول خدا (ص) و یکبار پس از آنحضرت.

اینکه گفته: دوبار شمشیر کشیده یعنی یکبار در زمان حیات رسول خدا (ص) برای جنگ با مشرکان و یکبار بعد از آنحضرت برای جنگ با ماکثان بیعت شک (جنگ جمل) و جنگ با قاسطان و ظالمان (معاویه و یارانش در جنگ صفین) و جنگ با مارقان از دین برگشته (خوارج نهروان).

و افزوده شود بدانچه ابن عباس گفته که:

آنحضرت در علم و عمل خود دارای دوشرافت است و در سابقه باسلام و جهادش دارای دو فضیلت است و او دارای دونیکی است که نژادش از هاشم است از طرف پدر و مادر زیرا او سخت کسی است که از دو هاشمی راده شده پس او علیه السلام سزاوارتر است از عثمان که ذوالنورین باشد.

و از عجیب امر آنان اینست که عایشه دختر ابی بکر را بر همه همسران پیغمبر (ص) برتری دهد بدعوی اینکه محبوبه رسول خدا (ص) بوده و بسیار بدو رحمت خواهد و خشوع و گریه دارند چون نام او را شنوند.

و نامی از خدیجه بنت خویلد (رض) نبرند با اینکه فضل او مورد اتفاق است و قدرش مورد تردید نیست و او نخست کسی است که بر رسول خدا (ص) ایمان آورده و همه مالش را در راه آنحضرت خرج کرده و پیغمبر (ص) بسیار یاد او میکرد و او را میستود و میفرمود: هیچ مالی چون مال او بمن سود نبخشید و خطایش را او فرزند

گرامی بوی روزی کرد و تلخدلیچه زنده بود آنحضرت با احترام او زن دیگری نگرفت و ازبس او را یاد میکرد روزی عایشه با آنحضرت گفت: بسیار او را یاد میکنی باینکه خدا بهتر از او را بتوداده فرمود: نه هرگز - بهتر از او بجای او نیامده او مرا تصدیق کرد و قتی که همه مردم مرا دروغگو شمردند و ساوی داد وقتی که دیگر مردم مرا از خود راندند و مرا بمالش خوشبخت کرد و از او بمن فرزندی روزی کرد و از جز او روزی نکرد.

و عایشه بود که راز پیغمبر (ص) را فاش کرد و قرآن گواه آنست که باهمنای خود (حفصه دختر عمر) (۱) دلشان کز شده بود و آن دو همدست شدند بر آزار آن حضرت و بر آنحضرت حمله کردند و پیغمبر (ص) بعایشه فرمود: تو با هلی نبرد خواهی کرد و ستمکار باشی با اینکه خدا فرموده (آیه ۳۴ - سوره الاعراف) لعنت خدا است بر ستمکاران و چگونه چنین زنی سزاوار است که اعلان شود ام المؤمنین است و به برتری او در سر همه جهانیان جار کشند مآکه از او کارشایسته‌ای حیر نداریم که بدان سزاوار شده باشد این امتیاز را.

بار خدا یا مگر سبب امتیازش نبرد او باشد با امیر مؤمنان (درجمل) و آشکار کردن دشمنی خود را با آنحضرت و میبجوئی از آنحضرت و اینکه سبب ناپودی نوره هراز مسلمان شد و وسیله شبهه در دینداری برزبوانان و کم فهمان گردید بجان خودم

۱- درس ۱۹۵ ج ۱۱ ابوالفتح رازی چاپ تهران از اسلامیه گوید

سعید جبر از قول عبدالله عباس گفته: راز آن بود که رسول پیکروز عایشه را گفت: من بانوسری دارم خواهم گفت، نگر تا با کسی نگوئی و این امانت است مرا بتزدیک تو، عایشه گفت: آن چیست؟ فرمود پدر تو و پدر حفصه از پس من امامت خواهند کردن و از پس ایشان عثمان، در حال که رسول خدا (ص) از خانه بیرون رفت او دیوار حفصه بکوفت و او را خبر داد و او دیگری را خبر داد و این منتشر شد و گفتند عایشه این با پدر گفت بر سبیل بشارت.

که این امتیاز بررگی است و بدان نزد قوم سنی مستحق این رتبه والا شده وای بر آنها
بدرگاه خدا .

و ار عجیب امر حشویان و عناد بیش‌مانده آنان و تعصب بی‌پایانشان ایست
که گویند معاویه بن ابی سفیان خال المؤمنین است و گویند برای آن سزاوار ایس لقب
است که خواهرش ام حبیبه دختر ابی سفیان یکی از همسران پیغمبر (ص) است که همه
آنان بنص قرآن مادر مؤمنانند ولی محمد بن ابی بکر (برادر عایشه را) خال المؤمنین
نگویند و یاد خیری از او نکنند باینکه خواهرش عایشه بزرگتر همسران پیغمبر است
نزد آنان ار نظر قدر و والاتر مادرانست و فصل نزد مذهبشان و هم رتبه او نیست ام حبیبه
و نه بزرگ باوست و نه پدر ام حبیبه هم رتبه پدر عایشه است پس چرا محمد بن ابی بکر
را خال المؤمنین نمی‌نامند با اینکه سزاوار تر است بدان از معاویه بن ابی سفیان فاسق
لعین طلیق بن طلیق که رسول خدا (ص) او را لعن کرده و فرموده چون معاویه را بر منبر
من دیدید او را بکشید.

(و معاویه از مؤلفه قلوبهم بوده (۱) و هرگز کار نیکی از او صیبت نشده که
برای گستردگی آن‌قدری باشد نزد آنان و برتری دادن او و نه در روایتی از پیغمبر (ص)
آمده که او خال المؤمنین نام دارد که گفته آنها درست باشد از چه راه معاویه به ایس
احترام سزاوار است نه محمد بن ابی بکر و چگونه باید ام حبیبه در برادر خود رعایت شود
و شاید عایشه دوباره برادر خود محمد رعایت شود .

نه، هرگز نهان نیست که دشمنی آنها با امیر مؤمنان (ع) آنها را واداشته
به برتر کردن جنگنده‌های یا آنحضرت و احترام دشمنان و معاندین او و گننام کردن
دوستان و وابسته‌های باو از مخلصان آستانش و البته دانسته است که معاویه دشمن و
سردکن با امیر مؤمنانست و محمد بن ابی بکر دوست و همگروه آنحضرت است بدین

۱ - مؤلفه قلوبهم یعنی کفاریکه دل آنها را نرم کنند تا مسلمان شوند و آنان
یکی از مصارف هشتگانه زکات باشند و مسلمانی آنها به پول خریده شده و عقیده و
ایمانی نداشتند .

سب معاویه خال مؤمنان شده نه محمد بن ابی بکر دست پرورده آنحضرت،
 یا اینکه ناید دانست از روی حقیقت و یقین نمیشود که هیچکدام از برادرهای
 همسران پیغمبر (ص) دائی و خال باشند برای مؤمنان برای اینکه خدا تعالی همسران
 پیغمبر را مادران مؤمنان ساخته تنها برای اینکه پس از پیغمبر حرام باشد ازدواج با
 آنها بر مؤمنان و اگر معاویه علیه الهاویه یا جز او دائی مردم مسلمان باشد برای
 اینکه حواشرش در حکم مادر آنهاست باید حرام باشد بر او و طی هر زن مؤمنه مطلقاً
 رهبر برای دائی حلال نیست که دختر خواهر خود را وطی کند و عقد کند و با او همبستر
 شود (۱).

ببین اگر همه برادران همسران پیغمبر گرد آیند چون
 عبدالرحمن و محمد پسران ابی بکر برادران عایشه
 و عیدالله و عبیدالله و عاصم و معاویه پسران عمر بن خطاب برادران حفصه
 و برید و مهاجر دو پسر ابی امیه برادران ام سلمه .
 و معاویه بن ابی سفیان برادر ام حبیبیه چگونه همه مقام دائی دارند و دائی
 هم نگردند ، اینکه وصف تنها مخصوص به معاویه است نزد آنها .
 و نیز گویند معاویه کاتب وحی است با اینکه نزد پیغمبر (ص) چهارده کس
 بودند که کاتب وحی بودند و نیرومندتر آنان امیر مؤمنان (ع) بود و از کجا معاویه
 سزاوار این لقب است نه آنحضرت و نه دیگر کاتبان وحی.

۱- در آیه قرآن فرموده و همسران پیغمبر مادران شماست ، این تعبیر بر وجه
 استعاره و تشبیه است و مقصود ایست که برای شما حکم مادر را دارد و احکام مادر
 بسیار است چو ارث بردن و ارث دادن و وجوب احترام و مقصود آیه احترام مادری
 است که حد اعلای آن منع از زوجیت و همبستریست ولی آیه عموم منزلت ندارد که
 خویشان زنان پیغمبر را هم در حکم خویشان مادر کرده باشد و گرنه احکام بسیاری پدید
 آرد که نمیتوان آنها را درست شمرد و در اینجا بحث گسترده ایست که مقام گنجایش
 آنها نداد . (مترجم)

والبته دانسته است که معاویه بیت پرست بود از آغاز بقت پیغمبر و وحی را دروغ میدانست و شرع اسلام را مسخره میکرد و روز فتح مکه در یمن بود که بد میگفت برسول خدا (ص) و می نوشت به پدرش صخر بن حرب و او را بمسلمان شدن سرزنش میکرد و باو میگفت دیوانه وار رفتی بسوی دین محمد .

و پیش از اینکه مسلمان شود پدرش نوشت : شر

ای صخر بد لغواه مسلمان مشو تا ما را رسوا کرده باشی

پس از کسانیه که در جنگ بدر هلاک شدند

(و بدنیال آن چند شر دیگر آورده که از اسلام و مسلمانی نکوهش کرده)

فتح مکه در شهر رمضان سال هشتم هجرت پیغمبر اسلام (ص) بمدینه بود و معاویه آنروز به بیت پرستی خود پایرجا بود و از پیغمبر (ص) گریزان بود زیرا آن حضرت خونش را هنر کرده بود و بسکه گریزان بوده و چون برای خود جای زندگی نیافت از روی ناچاری نزد پیغمبر (ص) آمد و اظهار مسلمانی کرد و پنج تا شش ماه بوفات پیغمبر (ص) بیشتر نمانده بود و خود را بدامن عباس بن عبدالمطلب افکند و او را نزد رسول خدا (ص) شفیع کرد و رسول خدا (ص) از لوگشت و عباس شفاعت کرد که او را بشارت کتابت وحی مقتخر سازد و در زمره کاتبان وحی جای دهد و او را یکی از چهارده کاتب وحی برشمرد .

و بنظر نو در این مدت ششماه چه اختصاصی یافت تا مزاور لقب کاتب الوحی باشد اگر تعصب آنانرا بدین توصیف و انداخته باشد تعصبی که گوش را ماشوا کرده و چشم را نابینا .

و بر مردم خرمند پوشیده نباشد که مجرد نوشتن وحی فضیلتی نباشد تا همراه ایمان درست و اعتقاد نبود زیرا عید الله بن ابی سرح هم کاتب رسول خدا (ص) بود سپس به بیت پرستی برگشت و مرتد شد و درباره او نازل شد (آیه ۱۰۶ - سوره النحل) ولی کسی که دلش برای کفر گشاده باشد بر آنهاست خشم خداوند و عذاب دردناک دارند ،

و روایت است که آخر کاتب وحی این ایی سرخ بوده و از اسلام برگشت و کافر مرد و بخاک سپرده شد و زمین او را نپذیرفت و چگونه این لقب برای معاویه نابت شد و از دیگر خلق ممتاز شد با اینکه روایت رسیده که رسول خدا (ص) بر سر منبر او را لعنت کرد و خبر داد که بی دین خواهد مرد .

یک روایت در اینباره اینست که پیغمبر بسحر رانی ایستاده بود و معاویه دست پدرش را گرفته بود و پیغمبر (ص) فرمود غذا لعنت کند رهبر و رهبری شد مرا چه روزی بر این امت گفتند از معاویه کون گنجه .

و روایت است از عبدالله بن عمر که گفت نزد پیغمبر (ص) آمدم و شنیدم میفرمود بر شما در آید مردی که بغیر سنت من میبرد و معاویه در آمد .

و در روایت دیگر است که در آید بر شما مردی از اهل دوزخ و معاویه در آمد و از جای راست که پیغمبر (ص) فرمود : معاویه بر غیر ملت من خواهد مرد و از طریق دیگر است که میبرد کافر :

و مشهور است که او نمرود مگر اینکه صلیب طلا در گردن داشت که اهو ن پر شک برای او حکمت کرده بود و گفته بود آنرا بگردن خود آویزان کند و از کتیشه یوحنا برگرفت و بگردن خود آویخت .

و نیز روایت شده که او برای درمان درد خود پیش از مردنش گوشت حوا حور و مطاعن بیشمار دیگری که دارد و همانا آن مردم مخالف، این اخبار را بفرا موشی سپردند و هر چه مانند آنها است و بد آنها توجیهی نکردند چون آشکارا با امیر مؤمنان علی بن ابیطالب دشمنی کرد و در جهاد و جنگ با آنحضرت خود پاخته بود و بهترین یاران آنحضرت را کشت و هم شعیان او را و آنحضرت را بر سر منبر لعن کرد و دشمنی با او را از شی ساخت و از اینرو شد کاتب وحی ، خاله المؤمنین ، خلیفه حلیم و بعث شده کریم و فراموش شد همه روایاتی که درباره او است به ویل طولانی ، وای بر آنها از پروردگار جهانیان .

و از هجیب کارشان اینکه خالد بن ولید را سیف الله لقب دادند برای لجبازی

او با امیرمؤمنان (ع) که خدا بشمشیر آنحضرت نابود کرد کافران و بت پرستان و سرکشان زوردار را و پایدار کرد قواعد و پایه های دین را و محکم کرد پشت خاتم پیغمبران را و رسول خدا (ص) درباره او فرمود: علی سیف الله است و تیر خداوند است و خود آنحضرت بر سرمنبر فرمود: منم سیف الله بر سر دشمنان خدا و رحمتم برای دوستان خدا و دلیل آوردند برای نام گذاری خالد به سیف الله بحیریکه از فتاده روایت کردند که چون خالد مردم یمامه (پیروان مسیلمه کذاب) را شکست داد و کردیا آبان آنچه کرد و شمشیر میان آنها گذاشت و همه را کشت و مالک بن نویره را کشت که مؤمن بود و از روی ستمکاری او را کشت و زنش را همانشب ... ، عمر به ابی مکر اشاره کرد که حد باو یزند ابوبکر یممر گفت: ای عمر خالد سیفی است از سیفهای خدا و از این رو خالد را سیف الله لقب دادند به پیروی از گفته ابوبکر.

و فراموش کردند که خالد همیشه برای اسلام و مسلمانان و برای شخص پیغمبر دشمن بوده است و در جنگ و برای دین و ایمان دروغ شمار و برای بت پرستی و دروغ تعصب کش و او سبب کشتار مسلمانان شد در روز جنگ احد و باعث گرفتاری پیغمبر گردید که آزار دید تا دندانهای پیشین آنحضرت شکست و دهان مبارکش خون آمد و پیشانی شکست و حمزه (رض) شهید شد و کشتار دربارانش روان گردید و بت پرستان دوستان و یاران پیغمبر را بدم کشتار گرفتند و خون حامیان دین را بر زمین ریخت و پیغمبر بشکاف کوه پنهان شده.

و چون خالد بظاهر مسلمان شد پیغمبر او را به تیره بنی جذیمه فرستاد تا رکات اموال آنها را بستاند و در فرمان آنحضرت خیانت ورزید و مخالفت دستور او را نمود و مسلمانان را کشت بخاطر یک خونخواهی که میان او و آنها بود در زمان جاهلیت تا پیغمبر (ص) برای انکار جنایت او بسخرانی برخاست و دستها بآسمان برداشت تا آنجا که سپیدی زیر دو بغلش دیده شد و میفرمود: بار خدایا من بسوی تو بیزارم از آنچه خالد کرد.

سپس امیرمؤمنان (ع) را نزد بنی جذیمه فرستاد تا تقصیر خالد را جبران

کند و یار فرمود تا آن مرد مرا بخود نزدیک کند و رقابت آنانرا فراهم سازد و آنحضرت ایسکار را کرد و تا آنجا خوش کرداری کرد که از دلرسول خدا اندوه را سترد و آنحضرت را شادمان کرد .

و چون پیغمبر (ص) در گشت و ابوبکر خالدا را به جنگ بمامه فرستاد هزار و دوست تن از آنان که یقیناً مسلمان بودند کشت.

و مالک بن نویره که مسلمان و مؤمن بود دست بسته کشت و با زنش هروسی کرد و سر مالک را زیر دو دست خود نهاد و در آنچه کرد از خدا عزوجل نترسید و حسابی نگاه نداشت.

پس همیشه از امیرمؤمنان و فرزندانش جدائی میکرد دشمن خاندانش بود و پس توطئه کرد برای کشتن آنحضرت تا خدا شر او را گردانید از سر آنحضرت (ا) و چون بید کرداری خود در گشت پسرش عبدالرحمن در دشمنی با امیر مؤمنان (ع) بجای او نشست و به همراهی معاویه به جنگ با آنحضرت شتافت و بدشمنی و کینه با آنحضرت رودرو شد تا نایب شد و بدوزخ رفت .

و شگفت اینکه این چنین کسی سیف الله باشد .

و نیایی که مخالفان اوصاف عالیّه امیرمؤمنان (ع) نقل کنند و اثر دشمنی و کینه با او را محو کنند ،

خدا آنانرا بکشد ، آیا شنیدند نقول پیغمبر (ص) را که هر که خدا را ملاقات

۱- درباره این توطئه گفته شده که با ابوبکر قرار گذاشتند پس از نماز بامداد که هوز هوا تاریک است بمحض اینکه او سلام نماز را گوید خالد بامشیر گردن آنحضرت را بزنند ولی چون در روز موعود ابوبکر بنماز ایستاد هراسی او را از چنین کاری در دل افتاد و چند بار تشهد را تکرار کرد تا اینکه پیش از سلام گفت : یا خالد ! لا تفضل ما امرتك ! ای خالد آن کاریکه بتو فرمودم انجام مده و برای این داستان دیبانه ای نقل شده که مقام گنجایش نقل آنرا ندارد . (مترجم)

کند و در دلش دشمنی علی بن ابیطالب باشد خدا را یهودی ملاقات کند ، البته آنرا شنیدند ولی کسی که بنده هوا و هوس خود است گمراهی وی او را بهلاکت و نابودی کشد. و از عجب است که تیره بتوحیفه از پرداخت زکات خود به ابوبکر جلو گرفتند برای اینکه امامت او نزد آنها درست نبوده و آنرا ارتداد نام نهادند و بواسطه آن خویشان را حلال شمرند و هم اموال و زنانشان را .

و آنگاه طلحه و زبیر بیعت امیر مؤمنان را شکستند و بهمراه هایشه بر حکومت آنحضرت شوریدند و مردم را بر علیه او کوچانیدند و تا توانستند با پیروان خود با آنحضرت جنگیدند و با این همه مرتد شمرده نشدند و معلوم است که منع زکات در جنگیدن داخل است زیرا کسی روا ندارد زکات دادن یکی که با او برادر می‌کنند خون او را حلال میداند و بنابراین مانع زکات بی‌خطای دیگر مرتد است و آنانکه هم مانع زکاتند و هم شورش کردند و بجدائی از جامعه حکومت اسلامی گرایدند و شمشیر بر روی حاکم شرعی کشیدند و فتنه‌انگیختند مرتد شمرده نشوند، و با این همه گفته پیغمبر (ص) بدانها رسیده بود که فرموده:

ای هلی جنگ یا تو جنگ یا من است و سازش با تو سازش با من و مایه دمنی داشته ایم که جنگ کن یا رسول خدا (ص) کافر است و باید جنگ کن با امیر مؤمنان (ع) هم کافر باشد همچنان.

و از عجب امرشان اینکه خود را سنی نامیدند یعنی وابسته بسنت با اینکه سنت پیغمبر (ص) را دگرگون ساختند و جایجا کردند و بارای و عقل نارسای خود احکامی پدید آوردند که از سنت نیستند و دعوی دارند که اهل جماعتند یا اینکه اقوال گونه گونه و قیاسهای متضاد دارند و شیعه از نظر آنها بدعت گزارند یا اینکه باهم اتفاق دارند و نصی بر امامت دارند و بر حکمی که بدان نیاز دارند .

فصل سیزدهم

دربیان اینکه آنان دشمن خاندان پیغمبرند (ص)

از حبيب امرشان اينكه : منكرند دشمنى اهل بيت عليهم السلام را و رسالشان بدشمنى آنان گواه است و دهمى دارند دوست آنانند و اندامشان اين دهمى را دروغ شماره ، و پندارند كه آنها بموالات يا اهل بيت برجاى ترند و بدوستى آنان مخلص تر از همه جهانيان ولى حق چون بطلان نباشد و راستى چون بهتان . و چه دور است كه دوزخ با هم گرد آيند و دريكندل دو تقيض در آيند و يما رسيده كه مردى با مير مؤمنان (ع) گفت : من تو را دوست دارم و دوستدار عثمان هم باشم فرمود : اکنون تويك چشمى ، يا نابينا باش يا بينا .

بجان خودم تو را دوست ندارم كسى كه با ضدت سربرى دارد و دوستدارت نباشد آنكه غاصبت را درستكار داند گرامى ندارد تو را كسى كه گرامى دارد خرد كننده تو را و بزرگت ندارد بزرگ شمار ستعكارت و خدا را درباره تو فرمان نبرد آنكه دشمنانت را برتر شمارد و بسوى تو رهنمائى نكند گمراه كننده دوستانى ، روز رسواكن است و چراغ روشن.

اگر هر دهمى دوستى اهل بيت درستند و هر موالات آنان راستگو چرا چون مناقبه آنان ذكر شود دلهره گيرند و چون فضائلشان منتشر گردد خردگان برجا

نماند و چرا در نظر آنان شیعه اهل بیت را فسی و شریر است و آنکه ما آنان دشمنی کند
بیکو و آبرومند است .

و چون شنوند کسی میگوید : بار خدا یا لعنت کن ستمکاران آل محمد را بپنجم
آیند و گوید: این سخن تعریض است و واقفی گری و راندگی و اظهار بغض و مسلمان
باید لعنت کن باشد و تسبیح بر تراست از لعن و با این حال آنان شیعه را لعن کنند ،
چگونه لعن ظالمان آل محمد تعریض و واقفی گریست و لعن شیعه حق و احب و فرض ،
بلکه چگونه لعن کمیکه گوید : عایشه ستمکار است کسب ثواب است و کمیکه گوید -
فاطمه ستم دیده است کسب عقاب کرده باشد و چرا چون قضائل اهل بیت که در خلال
احادیث آمان پراکنده است و میان روایات شیوخ آنها مشهور است شنید نیست و
درست است و چون جمع آوری شوند و ممتاز گردند و در افتاده شوند و ناخواه گردند و
هر کس تنها آنها را روایت کند واقفی و ملعون باشد .

و قاصی ابوالحسن اسد بن ابراهیم سلمی بمن باز گفت در مصر حاضر
مجلس ابن نخاص محدث شدم و از زبده احادیث خود روایاتی باز گفت که در ضمن آنها
بود خبری از لیث بن سعد و در آن بود معجزه ای که آنرا از امام جعفر صادق علیه السلام
روایت کرده بود .

گفت من تنها و جدا از حاضران خیر لیت بن سطر را تشنیدم بلکه در جمعیت
شنونده ها بودم و آنگاه در وقت دیگری یارو باز گشتم و از او خواستم آن حدیث را
برای من دیکته کند و نکرد و مرا متهم کرد به شیعیه بودن و بشاگردانش ساراش کرد
که مرا نزد او راه ندهند .

این کار برای چیست ، و چه سببی دارد اگر خیر دروغ است بر او حرام است
روایتش و اگر راست است او را نرسد که از طالبش دریغ دارد .

و از عجیب امرشان و بغض روشنشان برای خانواده پیغمبر علیه السلام
اینکه: چون نام امام حسن بن علی بن ابیطالب علیه السلام را برند که فرزند رسول خدا
و ریحانه و روشنی چشم آنحضرت است آنکه مقام امامت را بدو بخشید و گواه بهشت

او شده از نامش الفولام را بیندازند و گفته شود حسن بن علی و در نقل فرزندانش گفته شود اولاد حسن برای اینکه نام آنحضرت را سبک کرده باشند و باینحال گویند الحسن البصری و در نام او الف و لام را آورند برای احترام و بزرگداشت و بلند کردن نام او و گرامی داشتن او ، و این برای آنست که این حسن بصری از ولایت و دوستی اهل بیت (ع) دور بوده و او بوده گویند : درباره کشتن عثمان که :

کافران او را کشتند و متاهقان او را یاری نکردند و در روز کشتن او در شهر مدینه جز کشته او و یاری نکن او کسی نبوده و همه مهاجران و انصار را کافر و منافق دانستند .

و از بیعت ولایت یا امام حسن بن علی بن ابیطالب (ع) سرباززد و سبراه قتلیه بن مسلم در لشکر حجاج سراسان رفت .

و از عجب امرشان اینکه : روز عاشورای حسین با اینکه دهوی محبت اهل بیت را دارند مانند روز هید مواظب احسان و صدقه و در کار بخشش و انفاق باشند و تبرک جویند بخیر نمک سالانه و باهم فقر فروشتند بپوشیدن جامه های نو و تظاهر کنند به استعمال بوی خوش و باهم دست برادری دهند و دید و بازدید کنند و بدعا و شکر گزاری خدا پردازند که اسباب شادمانی و نیکی کردن است و بیهانه آورند که آن روز مانند روزهای دیگر نیست و فضائل بزرگی دارد .

و دعوی دارند که خدا عزوجل در آنروز توبه آدم (ع) را پذیرفته ، و چگونه باید حق حضرت آدم ادا شود و عید برای آن گرفته شود ؟

و روا نباشد که حق سید اولین و آخرین محمد خاتم پیغمبران (ص) در مصیبت وارده بسبب او و بیفرزند او و ریحانه او و نور چشم او و هم یغانه او که بدانها آسیب رسید و حرم سرای او که اسیر شدند و هتک آبرو شدند ادا شود ؟ که باید کوشید در اندوه خوردن و غمگساری و مصیبت داری گرفتار باشد دشمنی با خاندان پیغمبر که فرزندان از پدران خود پاوث بردند .

و مایه شگفت است آنچه من شنیدم که در شهر قرطبه مغرب زمین (اندلس)

اسلامی آن زمان) شب عاشورا کله گاو مرده ای را بر سر چوبی کنند و در خیابانها و بارها بگردانند و کودکان در گرد آن کف زنند و برقصند و بازی کنند و بر در هر خانه اش باز دارند و گویند: ای عروس خانم ما را خوراك خوبی بده مقصودشان قطائف است که برای آنان آماده شده و احترام شوند و تبرك جویند بدانچه میکنند.

و در قاهره يك پیره مرد مغربی که خادم قاضی ابوسعید بن عارفی (ره) بود برای من مارگفت و اواز کسانی بوده که خودش در دوران کودکی در مغرب زمین بوده و شب عاشورا او این سرگاورا بدوش میکشید و منظرش این بود که این نهایت اظهار دوستی با اهل بیت علیهم السلام بوده و تفضیل آنان بر دیگر مردمان و این حکایت را یکی از وابسته های آنها شنید و از آن در شگفت شد و متکرر آن گردید و گفت: هیچ مؤمنی آنرا روا نمیداد و گفتم: عجبت از آن حمل سر حسین بن علی بن ابیطالب است بر سر سبزه بلندی و دنبالش زین العابدین (ع) که دستهای مبارکش با غل بسته و بگردنش انداخته شده و زنان و حرم سرای آنحضرت اسیروار و بی حجاب محمل سوار بر شتران بی جهاز و آنرا را شهر بشهر به گردانند و در شهرهایی که مردمش گویای شهادتین باشند در آورند و بگویند همه مسلمانند و کسی این وضع رسوا را اتکار نکند و از آن نفرت نداشته باشد و این وضع از کوفه تا بدمشق انجام شود و متصدیان آن اظهار مسلمانی کنند و قرآن بخوانند و در میان آنها نباشد جز کسیکه باوها قول خدا سبحانه (آیه ۲۳ سورة الشوری) را شنیده است که: بگو (ای پیغمبر) نخواهم از شما بر رسالت خود مزدی جز دوستی با خویشان.

و این بزرگوار است از اینکه سرگاو را در يك شهری به گردانند.

و از گفتار شگفت آور آنان این که: کسی نباشد که باین مصیبت حسینی شاد باشد و خرسند گردد بدانچه در اینباره انجام شده با اینکه آنچه انجام یافته و مشایخ آنان برقرار ساختند و سلف آنها شیوه داشتند از بزرگداشت هر که در آنروز عاشورا شکستی بحسین (ع) رسانیده و اثری در شهید کردن آنحضرت داشته و آن کارهای آسیب بار خود را نشانه افتخار فرزندان خود ساختند و در سرزمین شام بدین القاب شناخته

شده :

بنو سراویل ، بنو سرج ، بنو سنان ، بنو الملحی ، بنو الطشت ، بنو القصبی ،
بنو الدرجه پدین شرح :

بنو سراویل : اولاد کسیکه پیراهن امام حسین را روز عاشورا از تن مبارکش
بدر آورده و پرده ،

بنو سرج : اولاد کسانی که اسبان خود را در روز عاشورا ، زین کردند برای
پایمال کردن آنحضرت ، و برخی از این اسب سواران به مصر رسیدند و نعل اسبان
کنده شد از سم آنها و برای تبرک بدرخانه ها کوبیده شد و این کار ناهنجار شیوه آنها
گردید تا اینکه مانند آن نعلهارا ساختند و بر بیشتر خانه ها کوبیدند .
بنو سنان : اولاد آنها که نیزه ای که سر امام حسین (ع) بر آن بوده حمل
میکردند .

بنو الکبری : اولاد کسانی که بدن مال سرحسین (ع) تکبیر میگفتند و در
اینباره شاعر سروده .

و تکبیر گویند برای اینکه تو کشته شدی و همانا

بکشتن تو کشتند تکبیر و تهلیل را (۱)

بنو الطشتی : اولاد آنان که سر امام حسین (ع) را در طشت میبردند و آنان
همراه بنو ملحی در دمشق معرقت ،
بنو القصبی : اولاد کسانی که نازیانه آوردند برای یزید لعنه الله تا بدندانهای
پیشین حسین (ع) بکوبد :

بنو الدرجه . اولاد کسانی که سرحسین (ع) را در پله های جیرون نهادند (۲)

۱- تکبیر بمعنی الله اکبر گفتن است و تهلیل بمعنی لا اله الا الله گفتن و هر کدام
دلالت دارند به ادای يك جمله کامل .

۲- جیرون یکی از کویهای معروف و خرم شهر دمشق بوده است که از زمان

و این کارها بخدا که اسباب افتخار آناتست که روشن است با اینکه همه اصحاب رسوائی باشند .

و بما خبر رسیده که مردی به زین العابدین (ع) گفت : ما شما اهل بیت پیغمبر (ص) را دوست داریم .

و فرمودش شما ما را بمانند ماده گریه دوست دارید که از شدت دوسنی فرودنش را میخورد .

آیا بینی که این از دوستی و یگدلی است یا اثر خلوص در سهرمانی و دوستداری؟

آیا ببینند که چه کردند پیش از این از امن کردن بر امیر المؤمنان (ع) بر سر مبره مدت هشتاد سال و مسلمانی نبود که آنها انکار نماید و زشت شمارد تا اینکه یکی از خطیب خوانهای آنان در مصر پادش رفته بود در ضمن خطبه آنحضرت را لعنت کند بر سر منبر و در میان راه برگشت پادش آمد و همانجا بعنوان قضا لن کرد برای اینکه فرض خود را انجام داده باشد و در آنجا بدین شکرانه مسجدی ساخت که تا اکنون در بازار وردان پرچاست و آنها مسجد ذکر خوانند و در یکسالی برای پیشامدی ویران شد و دینم دوجای آن چراغهای بسیاری روشن کردند و آثار بخور و بوی خوش نذری وجود داشت و بمن گفتند که از علك آن برای شفا میبرند و از آن پس آنها نوسار کردند و کاریش بالا گرفت .

فتح آن بوسیله مسلمانان معروف بوده و ابو قطیفه اموی آنها در شعر معروف خود یاد کرده و سروده :

التخل والقصر والجماء بیتها
اشی الی القب من ابواب جیرون
بخلستان و کاخ که کوه جماء میان آنهاست

دلخواه تراست برای من از ابواب جیرون دمشق

شرح این شعر و احوال شاعر در جلد یکم الهانی ابوالفرج است (مترجم)

و درباره مسجد رمح هم خبر عجیبی است که هر که اسراو آن قوم را جوید
 میداند تا همیشه بر آنان ویل و وای و عذاب شکنجه دهنده باد که پاکی و قدس خود
 را بدور انداختند و آتش اشتیاق دینی خود را خاموش کردند و جرائم بزرگی بردوش
 گرفتند و محاکمات گسترده انبار کردند و بمانعبر رسیده که امیرمؤمنان (ع) فرمود :
 من نخست کسم که روز قیامت برای محاکمه دشمنانم زانو زنم.



فصل چهاردهم

غلطهائی که درباره تفضیل ابی بکر دارند

نظر بآیه غار (دوسوره توبه ۴۰)

از عجیب امور و خوشمزۀ آنها اینست که درباره امیرمؤمنان (ع) آیاتی در قرآن مجید نازل است که مسلمانان اتفاق دارند بر اینکه مخصوص آنحضرت هستند و دلالت بر برتری او دارند .

۱- آیه ای که دلالت دارد بر اینکه آنحضرت پس از رسول خدا (ص) امام است و بر همه مردم واجب است طاعت و فرمانبردن از او و آن قول خدا سبحانه است (آیه ۵۵ سورة المائدة) : و جز این نیست که ولی و سرپرست شما خدا است و رسولش و آنانکه گرویدند هماسپاکه برپا دارند نماز را و بپردازند زکات را و آنان را کما سندا (۱)

۱- گرچه این آیه در بیان والیان پس از رسول خدا (ص) بمعنی عامی وارد است ولی اختصاص آن بامیرمؤمنان و امامان علیهم السلام از فرزندان آنحضرت بدو دلیل است :

اول - اخبار بسیاری که از طریق خاصه و عامه آمدند در بیان شأن برول این آیه که علی (ع) در حال نماز بود و ساقی آمد و بختشی خواست و آنحضرت در حال رکوع باشاره انگشت خود را بدو بخشید و این آیه درباره آنحضرت نازل شد و شامل

۲- آیه مباهله که گویا است امیرمؤمنان (ع) در سنجش، خود پیغمبر است و در آست برای آنحضرت و دوپسرش و همسرش علیهم السلام لقبی است خاص که هیچکس از آدمیان و عالمیان با آنها در آن شریک نیست و آن قول خدا سبحانه است (در آیه ۶۱ سوره آل عمران) : و یگو (ای محمد) بیائید تا بخوانیم پسران خود را و پسران شما را و زنان ما را و زنان شما را و خود ما را و خود شما را و آنگاه بفرگاه خدا نفرین کنیم و بسازیم لعنت خدا را بر دروغگویان (۱).

حال دیگر امامان هم میشود و صفتی در حال رکوع گرچه از شخص آنحضرت بوده ولی نسبت آن با امامان دیگر بعنوان خاندانیست و اینگونه نسبت خاندانی در عرف ولایت شایع است.

دوم - اینکه اقامه نماز و زکات که دو فریضه بنیادی جامعه اسلامی است بر اثر مجاهده و فداکاری امیرمؤمنان و امامان (ع) از ذریه او بجا ماندند و همه کسانی که نماز میخوانند و زکات میدهند برای فداکاری آنهاست در راه حفظ مسلمانی چنانچه آنحضرت در هجرت در یستر پیغمبر (ص) خوابید و جان او را نجات داد و در میدان های جنگهای خونین که خطر نابودی اسلام بمیان بود چون جنگ احد و خندق و صفین بپایداری آنحضرت اسلام نجات یافت و سائر امامان هر کدام بمقتضای زمان خود برای حفظ اسلام کوشیدند . (مترجم)

۱- در ص ۶۶ از ج ۳ تفسیر ابوالفتح رازی گوید :

وانفسنا و انفسکم و نیز بخوانیم نفس خود را و نفس شما را و باتفاق مراد نفس امیرمؤمنان علی است اینجا برای آنکه کسی نفس خود را بخواند چه این معنی از میان مرد و نفسش صورت نیندد پس لایذ نفس مجاز بود و مورد او بر مبالغه بود یعنی بخوابیم کسی را که حکم نفس او حکم نفس ما باشد و آنچه مسأله را باشد او را باشد الخ .

۳- سوره هل اتی که در آنست از فضیلت امیرمؤمنان و دوسبطش و همسرش آنچه که در آن اختلافی نیست میان این و آن و گواه است یرایشان برضوان و جاوید بودن در بهشت و جنان و ستایش بر آنها در صریح قرآن و جز آن از آیاتی که درباره آنحضرت و درباره خاندانش تازل شده بذکر فضائل خیره کننده ای که جز آسان دعوی آنها را ندارند و دیگری با آنان در آنها شریک نباشد .

و اینگونه آیات را در ذکر فضائل شهرت نهند و در انجمنها بنام مستحقان آنها اعلان نکنند و هر کس چیزی از آنها را یزبان آورد و بمستحقش بست دهد از اشرار و رافضیانست .

و آنگاه درباره ایی بکریک آیه نازل باشد که در آن آمده او به همراه پیغمبر اسلام در غار بوده و در آنجا اندوه خورده و آنحضرت هم او را نهی کرده و باین سبب نزدیک است قیامت یرها شود و زمین زیر پای است بلرزه درآید و عقیده دارد که آن اشرف آیات قرآنست و گواهست برای ایی بکری به فضیلتی که بالاتر از قهم همگانست و او هام بکنه آن نرسند .

و از شگفتیه ها که دیدیم قرآنست که در آن آیه غار را با آب طلا نوشتند تا منشار باشد از همه آنچه در مصحف است از کلام خدا عزوجل .

و ما همیشه در برابر کسی که مشکراست بسم الله الرحمن الرحیم در آغاز هر سوره قرآن جز نیست از آن سوره و میگوید بلکه تنها برای فرق میان دو سوره است و میگوئیم . اگر تنها برای فرق میان دو سوره بود باید بخطی جدا از خط مصحف نوشته شود چنانچه نام سوره ها همیشه چنین است و باید در آغاز سوره برائت هم باشد و اثبات

با اینکه مورد اتفاق است که جز فاطمه زهرا سلام الله علیها که مصداق بانا باشد و امام حسن و امام حسین که مصداق ایناننا باشند به همراه پیغمبر مرد دیگری در مجلس مباحله آنحضرت یا تصارای نجران نبوده و این خود دلیل است بر اختصاص عصمت بانان دو برابر دیگران (مترجم).

آنها بخط خود قرآن دلیل آریم بر اینکه جزء سوره است و برای فرق نیست و آن قوم بکاریکه درباره آیه غار کردند و آنها بخط طلا نوشتند درحقیقت از قرآنش نشمرند و دریک نادانی فرو افتادند و اشگفتا !!

و بخردمند باید حق داد که گویند چگونه این کار را با آیه غار کردند و یا سوره قل هوالله احد نکردند که آن سوره اخلاص است و سوره نسب حضرت رحمان و آن سوره است که از پیغمبر (ص) روایت است فرمود: هر که آنها سه بار بخواند گویا همه قرآن را خوانده باشد بلکه چرا این کار را یا سوره الحمد نکردند که سبع مثانی است و ام الکتاب و فاتحه الکتاب و هر نمازی بی آن بینی بریده است.

پس چگونه آیه غار سزاوارتر به برتری و امتیاز است از همه آنچه نازل شده؟ و برای چه برتری دارد بر دو سوره الحمد و قل هوالله احد اگر هواپرستی و عناد مفرضانه باشد !!

و من يك نسخه تورات را دیدم که به همراه يك یهودی بوده و در آن مطالعه کردم و دیدم که آنان کلمات هشت تورات را از همه متن آن ممتاز کردند و آنها را با طلا نوشتند و گمانم اینکه نویسنده آیه غار یا طلا در اینباره از یهود پیروی کرده. و عجب اینکه معتقدند در آیه غار فضیلتی است برای این بکر یا اینکه آن گواه نفس او است و اینکه سزاوار نکوهش است و گمان کردند که پیغمبر او را همراه خود برده برای اینکه مردم و آرامش آنحضرت باشد با اینکه خدا آنحضرت را بفرشته های خود و وحی خود مأموس ساخته و بمعتقد بودن او باینکه خدا تعالی باتمام رسانید آنچه باو توید داده.

و همانا او را به همراه خود برد برای اینکه در راه مهاجرت بنو یسعود و ترسید از او بوسیله او فاش شود و او را با خود برد برای احتیاط و رهایی از شر او. و توهم کردند که بودن او در غار فضیلتی است برای او یا اینکه در غار لغزش و خطای او روشن شد زیرا چون پیغمبر با او بود در دژی محکم بود و در جایی امن که او را برای پیغمبرش مأمین ساخته بود با اینکه به چشم خود دید معجزه های آن

حضرت را که عنکبوت تار تنید و پرنده آشیان ساخت بر در ورودی غار و با این همه معجزات اطمینان سلامت نیافت و معجزه ها را باور نکرد و اندوه و ترس خود را پدیدار ساخت تا اینکه گریه بر او مستولی شد و دلهره و تنگدلی او فزونی گرفت و پیغمبر در این حال از رنجی که او میبرد گریست و میمدار با او پرداخت و او را از اندوه و تنگدلی نهی کرد و نهی پیغمبر بمعنی بازداشتن از کار زشت و ناشایست است و نمیشود او را بمعنی مجازی منصرف کرد بدون قرینه و دلیلی بویژه که مبتای و گریه او نمونه ایست از حال کسی که تباهاست در کارهای مخفیانه و پیغمبر او را نهی کرد از ادامه این حال که او را بود و اگر دلش آرام شده بود یا آنچه خدا به پیغمبرش وعده داده بود و او خبر پیغمبر را درباره آن باور کرده بود که خدا نجاتش میداد از شر دشمنان اندوه نمیکشید در آنجا که باید درمان باشد و پویشان دل نمیشد در آنجا که باید دلش آرام باشد پس چه فضیلتی است در آیه غار که سبب افتخار ایی بگر باشد اگر لجبازی و خصومت در میان باشد .

و عجبت اینست که فرموده خدا تعالی : «و فر و کرد سکیته خود را بر او و کمک کرد او را بفشونهای نامرئی» دلیل است که باید بدانند سکیته مخصوص رسول خدا نازل شده بر او است که بجنود تأیید شده نه دیگری و روانیست که خدا کمک کرده باشد بفشونش یکی از مردمان را جز پیغمبرش.

و از نادانی عجیب آنها گفته آنانست که پیغمبر (ص) بهمان مقام نبوتش بی نیاز بوده از نزول سکیته که گویا نشنیدند آنچه در قرآنست که فرموده (در آیه ۲۵ سورة الفتح) : « سپس فرود آورد خدا سکیته خود را بر رسولش و بر مؤمنان ».

و اگر آنرا با دلی بیدار شنیده بودند و فهمیده بودند میدانستند که سکیته فرو نشود بر کسی از مؤمنان که همراه پیغمبر بودند مگر که پیش از او بر خود پیغمبر فرو شود و پیش از آن مؤمن ذکر پیغمبر آید .

و درست میفهمیدند که نزول آن در غار دلیل است که خاص پیغمبر است و اینکه همراه آن حضرت مؤمنی نبوده که سزاوار آن باشد و گرنه میفرمود : سکیته خود

را برسولش فرو آورد و پراو یا میفرمود: بره دو.

و ار امر عجیب و عناد روشن آنها این که برای امی یکر فخریه کنند بآیه غار و بسیار آنها ذکر کنند و پادی نکنند از خوابیدن امیرمؤمنان (ع) در آنشب در بستر پیغمبر که خون دلش را ملو یخشید و جانش را قربانی او کرد و در جای او خوابید که مقصد دشمنان آن حضرت بود برای کشتن او تا فرشتها از او در شگفت شدند و خدا درباره خوابیدنش در آنشب فرو فرستاد (آیه ۲۰۷- البقره): و مردمی باشند که جان خود را بدهند برای رضا جوئی خدا و خدا مهریانت بر بنده ها در اینجا بود که فرشته ها گفتند: گوارا باد بر تو ای پسر ابیطالب توئی دوست همدرد با پیغمبر. چه روگردان کرده آن قوم را از ذکر این فضیلت بزرگ و گویا شان کرده بدکر آیه غار جز عناد دودین و دشمنی با آنحضرت که با خونشان برای امیرمؤمنان درآمیخته.

و از عجب است که افتخار میکند امیرمؤمنان بخوابیدنش بر بستر پیغمبر (ص) و سنیان آنها فخر اونشانرند و ابوبگو اعتراف کنند که اندوهش در غار گناه بوده و پیغمبر با و حیر داده که اندوه او گناه است و فتنه و بر خلاف گفته او آنها افتخارشانرند و هر يك از آن دو درباره خود شعری سرودند -

روایت است که امیرمؤمنان (ع) درباره خوابیدن خود در بستر پیغمبر (ص)

سروده :

باجان خودم محافظت کردم بهترین کسی که گام بر زمین نهاده

و کسی که طواف کرده بخانه کعبه و بهجر

رسول الله آفریدگان بود و اگر بدو نیرنگ زدند

خدای توانای کریم او را از نیرنگ نجات داد

و من خوابیدم در بستر و چشم بدانها داشتم و آنها مرا بجا نیاوردند

و خود را برای کشته شدن و اسیری آماده کردم

و ابوبکر در ضمن شهرهائی که این اسحق امین وثقه نزد آنان از آن ابوبکر

دانسته و سروده :

و چون در آمدم درغار محمد فرمود

ایمن شوی و اعتماد کن بخدا در هر شامگاه و بامداد

سو گند بهرورد گارت که تو را هدایت برساند بدانچه

ببالی و بزرگ شوی بدان در جفا و در هر مخرج

و اندوه مخور که اندوه گناه است و فتنه

که عارض شود بر شادمان و خوددار از بدی

و خود آنمرد در شهرش اعتراف دارد که پیغمبر (ص) باو عیبر داده اندوه

وی در آن حال فتنه است و گناه و فتنه همان کفر است . خدا تعالی فرموده (سوره

البقره : « فتنه بزرگتر است از کشتن ».

و نمیشود آنرا در اینجا بمعنی دیگرش تفسیر کرد چون قرین گناه آمده که

چیز در نافرمانی خدا هزوجل نباشد و پیروان او و پرا دروغگو شمارند در آنچه خود

او خبر داده و گناهی را ثواب شمارند و غمش را شادی و در بنیاد برایش هر سال عیدی

بگیرند و بشادی و سرور پردازند در روز گناه او و لازم بود اندوه بخورند چنانچه او

اندوه نخورد و غمناک شوند بدان جنایتی که کرد و پگناه او بلکه گریه کنند بگریستن او

اگر شیعه و دوست او باشند ولی قصورهای آنان روشن است و تناقضاتشان رسواکن .



فصل پانزدهم

در خطای آنان نسبت بانفاق ایی بکر

و از عجیب امرشان و عطلای بزرگشان اینکه میشوند قول خدا عزوجل را که به پیغمبر خود فرموده (آیه ۸ - سورة انفصی) : « و یاقت تورا بینوا و بی نیازت کرد ۱ ».

و میدانند خدا تعالی انفال را خاص آنحضرت کرده نه مؤمنان دیگر با بخش و افری از خمس که او را بدان از سایر مردمان ممتاز ساخته چون حضرت او و حاندانش متزهد از گرفتن صدقات و او را بفضل خود از مال بندها بی نیاز کرده و در قرآن خود فرموده (آیه ۲۳ - سورة الشوری) : « یگو ای محمد نمیخواهم از شماها مزی جز همان دوستی یا خویشان ».

و باینها اعتباری نمیدهند و دعوی کنند که آنحضرت نیازمند مال ایی بکر شده و او مال بسیاری خرج آنحضرت کرده و بدان گفته بهتان هراسناکی مرتکب می شوند .

شگفتا !! چگونه نیازمند مال يك رعیت خود شود با اینکه خدا از فضل و رحمت واسعة خود او را بی نیاز کرده و چگونه دست دراز کند بمال آنان با اینکه خدا او را از گرفتن آنچه بر آنها واجب کرده که بپردازند از صدقاتشان منزله ساخته ، این

است دروغ و بهتان زشت و صریح و هجب آنکه دعوی کنند اتفاق مردی را که از آغاز عمر خود معروف بوده به بی‌نوازی و تنگدستی و هر که براخبار و تاریخ ، آگاه باشد بر او پوشیده نباشد فقر و گدائی ایی یکر و نیازمندی و بی‌نوازی و تنگی معیشت او و بیچارگی او زیرا در دوران جاهلیت آموزگار بوده و در مسلمانی غیاط و پدرش هم تنگدست بوده و از فقر در رنج مهلك و زندگی تنگنا ، كسب او در بیشتر دوران عمرش از شکار قمری‌ها و پرنده‌های دیگر بوده که جز آن نمیتوانسته و چون کور شد و پسرش نتوانست باو کمک کند رو به عبدالله بن جهمان آورد و او را واداشت که هر روز جار بزند برای دعوت مهمان و مزدی یا اندازه خوراك او از حورده‌نی برایش مقرر کرد پس از کجا ایی یکر مالی داشته با اینحال خود و پدرش در فقر و پریشانی ؟

و هم آنان روایت کردند که ایی یکر روزی از خانه خود در پوشی برای مشکش خواستار شد و چیزی در خانه نبود تا اینکه دخترش اسماء کمربند خود را دو نیکه کرد و با نیم آن در مشک را بست ، و به پندار آنان پدرش او را ذات‌اللطافین نامید ،

و در این خلاقی نیست که چون بعد از پیغمبر (ص) متصدی کار و زمامدار شد فردا بهارار رفت تا کسب معاش کند و مسلمانان باو گفتند : این کار را مکن که مایه نقص و آبروریزیست و ما از بیت‌المال برای تو حقوقی مقرر سازیم با اندازه قوت تو و هر روزی سه درهم برای او قرار دادند که خرج خود و عیالش کند و این دلیل است بر اینکه این مرد همیشه از اول تا آخر عمرش بینوا بوده و چه خوش گفته شاعر ما که سروده :

و گر نه این سال از کجا پیدا شده و مصرف آن درباره چه روایت شده و از اخبار اهل بیت هر آید ، که سخت‌ترین احوال پیغمبر (ص) که در آن نیازمند کمک و بخشش شد دو وقت بوده یکی در وقتی که میان شعب نهان شده و متحصن بود و دیگری وقتی که از مکه بسوی مدینه در گریز بود .

اما مدتی که آنحضرت در شعب بود به روایت موافق و مخالف امیر مؤمنان (ع) بود که در رفت و آمد بود و هر روزی هزینه آنحضرت را باو میرسانید تا روایت شده که

روزی خود را مزدور یهودی کرد و مزد خود را دو نیازمندی رسول خدا (ص) مصرف کرد. و اما در سفر هجرت روایت است که آن روز ایی بکر دو شتر داشت و چون آنها را خواست برای سفر گفت : یا رسول الله یکی از آنها را بگیر با و فرمود : نه جز که بها بگیری و اگر ابوبکر تعهد انفاقی داشت چنین نمیفرمود .

و عجب اینکه : امیرمؤمنان (ع) انگشتی به مستمندی صدقه داد و درباره او آیه قرآن نازل شد و خلایق نیست که مقصود از آن دو کسی نباشد و تنها آنحضرت بوده (۱)

و آنحضرت با خاندانش بر مستمند و یتیم و اسیر صدقه دادند با چند قرص نان و سوره ای کامل که گواه ورود برضوان و غلوط در جنانست درباره آنان نازل شده و آنگاه ایی بکر به پندار آنان صد هزار درهم بر بهترین خلق پیغمبر انفاق میکند و در مدح او آیه ای از قرآن نازل نمیشود .

۱- ابوالفتح رازی در جلد ۲ تفسیر خود صفحه ۲۴۵ چاپ اسلامیه تهران گوید :

و از مفسران مجاهد و سدی و علی بن الحسین المغربي و محمد بن حریر طبری امام اصحاب الحدیث و علی بن عیسی رمانی و او معتزلی است گفتند : آیه در امیر المؤمنین علی (ع) آمده که در نماز انگشتی بسائل داد و بر این اجماع اهل بیت است (و در آخر روایتی یاسند از ابوذر غفاری آورده) که يك روز یا رسول خدا (ص) نماز پیشین بکردیم سائلی در مسجد سوال کرد کسی او را چیزی نداد سائل دست برداشت و گفت : یا رغد ایا گواه باش در مسجد رسول تو سوال کردم کسی مرا چیزی نداد علی (ع) نماز میکرد بر کوع در بود اشارت کرد بانگشت بسائل و انگشت برداشت تا سائل انگشتی از انگشت او بیرون نمود گواهی میدهم که انگشتی در دست راست داشت و رسول می نگرید چون علی انگشتی بداد سائل خشنود شده رسول سر بسوی آسمان کرد و از خدا و زبیری و پشتیبانی خواست مانند هارون برای موسی و جبرئیل آمد و این آیه را آورد (بطور خلاصه نقل شد) .

فصل شانزدهم

مباحثی در بارهٔ فدک

يك نامر عجیب و طرفه : اینکه فاطمه زهرا و بتول سیده زنان همه جهان
دختر خاتم پیغمبران پدرش ناله سرمیدهد و از امت او و کسانی که آنانرا بشریعت
خود هدایت کرده دادخواهی میکنند که ای بکر را از ستم بدو یاز دارند و کسی بآن
حضرت یاری نمیکند و هیچ آدمی بسود او سخن نمیگوید با اینکه دوران رسول خدا
تازه گذشته بود و دلها در مانند این کارهای ستم کاری نسبت به بانویی رقیق باشند
تا آنجا که مردم در بارهٔ آن ستمکار هم میشوند تاچه رسد بیک کار عادلانه

و انگاه عایشه دختر ایی بکر خروج میکند بسوی بصره و ترغیب میکند مردم
را بجنگ با امیر مؤمنان علی بن ابیطالب (ع) و مردمان نیکی که بهمراه آنحضرت بودند
و کوشا است در ریختن خون آنحضرت و اولاد و خاندان و شیعه او و دهها هزار مردم
از او پذیرا میشوند و جلو او میجنگند تا بیشترشان نابود میشوند پیش او این خود
امر شگفت آور است .

و عجیب اینکه فاطمه علیها السلام میاید نزد ایی بکر و میگوید پدرش فدک را
باو بخشیده و او گفته آنحضرت را نکذیب میکند و میگوید دروغ میگوئی و از او طلب
بیند و گواه میکند با اینکه امت اسلام اتفاق دارند بر پاکی و عدالت آنحضرت .

و قاطعه باو میفرماید : اگر بر تو ثابت نیست که آن بخشش بر من است من بحساب میراث مالک آن می‌شوم و او در پاسخ میگوید که از پیغمبر (ص) شنیده که میفرمود : ما گروه پیغمبران ارث‌نندیم و هر چه بجای ما بماند صدقه است (از آن همه امت است). (۱) و لازم شود بر آنحضرت این خبر ایی بکررا باور دارد با اینکه مسلمانان در پاکی و صدق و عدالت او اختلاف دارند و در این دعوی خود طرف محاکمه است و پرا میخواست فاطمه را از حق که خدا برایش مقرر داشته بازدارد.

و عجیب اینست که ابو بکر با اینکه میداند و الاثمی مقام آنحضرت را و شرافت و پاکی او را از هر چرکینی و اینکه او دارای مقامی است که نباید متهم شود و منزه از دروغ است باو میگوید : اگر يك تن سرخ پوست یا سیاه هم بیاوری که گواهی دهد که فلك از تو است آنرا بدست گیر و از آن تو باشد .

و آنحضرت امیر مومنان و امام حسن و امام حسین علیهم السلام را با ام ایمن گواه میآورد و گواهی آنها را قبول نمیکند و آنرا معلول میداند و پندارد که گواهی شوهر بسود زنی و فرزند بسود والده اش درست نیست و میماند يك زنی که ام ایمن است (و بگفته يك زن دعوی اثبات نمیشود) .

با اجماع مخالف و موافق بر اینکه پیغمبر (ص) فرمود : علی همراه حق است و حق همراه علی است حق در هر جا با او میچرخد و فرمود (ص) که : حسن و حسین دو امامد قیام کنند یا در خانه نشینند .

۱- این مضمون جمله یکم خبر که : ما پیغمبران ارث برده نشویم در چند حدیث آمده و مقصود از آن ارث دادن مقام نبوت است چون بسیاری از حقوق است که از متوفی بوارث او منتقل میشوند ولی حق نبوت از حقوق خاصه است و بوارث نمیرود مگر وارث خود از طرف خدا دارای این مقام شود و بنا بر این میشود جمله اخیر که : هر چه بجا گذاریم صدقه است تماماً بدان ضمیمه شده باشد یا از روی عطا در اجتهاد .

و درباره ام ایمن فرمود: تو بر نیکی باشی و بسوی نیکی روانی و گواهی همرا با امتیازی که از مردم عادی داشتند رد کرد،

و انگاه چند روزی نگذشت که خراج بحرین بمدینه آمد جابر بن عبد الله انصاری نزد او رفت و گفت: پیغمبر (ص) بمن فرموده: چون خراج بحرین برسد آن را بتو دهم و بتو بخشش کنم (تاسد بار فرمود).

و ابوبکر باو گفت: جلو برو و بشماریکه پیغمبر فرموده از آن مال بردار و او سه مشت از اموال مسلمانان برداشت بمجرد دعوی بی شاهد و بینه و ابوبکر نزد سنیها در هر دو مسأله درستکار است و در دو قضیه عادل است این امر بسیار طرفه و بدیع است.

و از عجیب امر خصوص معتزله اینست که: اعتراف دارند امیرمؤمنان (ع) را هد مسلمانانست پس از رسول خدا (ص):

پس گویند: آنحضرت بهمراه فاطمه آمد و گواه او شد در دعوی بخشش هذک، و آنرا دلیل نگیرند بدستوری دعوی فاطمه و ظلم مانع از حق آنحضرت که ابوبکر بود و بیندیشند که اهل مردم نمیشود گواهی بحق و درست را نداند ویر او بهان بماند و توجه ندارند که از هذ مردم مسلمان بناحق گواهی نمیلند و اگر امیرمؤمنان (ع) نداند که بگواهی او و همراهانش دعوی فاطمه علیها السلام محروم نشود و در حکم بنفع او اثر ندارد و ابوبکر آنرا بداند این گفته که علی اهل مردم مسلمانست بعد از پیغمبر (ص) فاسد است و باطل، و اگر میداست که فاطمه علیها السلام دعوی باطلی دارد و خواهان با رواست و گواهی در اینصورت قول او را روا نمیکند و مجوز حکم برای آنحضرت نشود. و یا این داناتی اقدام شهادت برای او کرده باشد از روی تعمد خطا کرده و کاری کرده که بزه دادن و پرهیز کاران شبسته نیست و گفته آنها که آنحضرت از هذ مردم بوده پس از پیغمبر (ص) باطل گردد و با این حال از خواب غفلت بیدار نشوند و از عجیب امرشان اینکه: حاضران درباره اینکه ابوبکر گواهی امیرمؤمنان و حسن و حسین علیهم السلام را رد کرده اینست که آنحضرت شوهرش بوده و آن دو

امام پسرانش و هر کدام سودی بسوی خود میکشیدند و برای سود خود گواهی میدادند و گواهی کسی که در مورد گواهی بهره‌ای دارد پذیرفته نیست.

و با این دعوی گفته سعید بن زید بن نفیل را پذیرفته اند که در و ابی که تنها او نقل کرده بدین مصمون که ابی بکر عمر ، عثمان ، طلحه ، زبیر ، سعد ، سعید ، عبدالرحمن بن عوف و ابو عبیده اهل بهشتند ، و او را در این دعوی تصدیق کنند و قول او را حجت دانند با اینکه میدانند خودش یکی از آنهاست و او را بهره‌ایست در آنچه بدان گواهی داده و بدین سبب قول او را رد نمیکنند و غیرش را باطل نمیدانند و بر آنها پوشیده نیست که شوهر از مال همسرش و فرزند از مال پدرش چیزی ندارد جز آنچه باو بخشد یا از او ارث برد .

واز عجیب امور و بدتهای بزرگ در دین اینکه گواهی دهد مردی نیکو و پرهیزکار که هرگز بت پرست و بیدین نبوده و مال حرام نخورده و در مجلس میخواری سیوده و گواهی نکرده و کسی از او دروغ ندیده و گناهی نقمیده و در طاعت خدا و رسولش گناهی نکرده و از هیچگونه قضیلتی عقب نیفتاده با اینکه وابسته بر رسول خداست از نژاد و داماد آنحضرتست و گواهی او نزد مردی انجام شده که چهل سال از عمرش کافر بوده و بخدا مشرک و برای هر هرزگی آشکار و نهان اندر کار و چون اظهار مسلمانی کرد کسی ندانست که برای اسلام اثری نیکو داشته و یا اینکه يك هراسی را از پیغمبر (ص) دفع کرده بلکه در هر قضیلتی بدنامال بوده و ایمان شکن پیمانهای خدا بوده و در دانش خود ناتوان و در آن نیازمند دیگران و شهادت آنحضرت را رد میکند و قولش را سی پذیرد و اظهار میدارد که او شناساتر بحق است از آنحضرت و گواه پاکی و راستگویی و ایمانش مورد اتفاق است و آنکه شهادت در محضر او ادا شده پاکی و راستگویی و ایمانش مورد اختلاف است این چیزی است که نفوس مستقیمه و عقول درست از آن نفرت دارند

و عجیب اینکه : نسبت بقاطعه یتول سیده زنان جهانیان با آنکه پیغمبر (ص) او را برای میاهله همراه برد و گواهی داد که او اهل بهشت است و آیه تطهیر درباره

او نازل شده دعوی کردند که از این بکر ناحقی خواسته و برای خود چیز ناروائی درخواست نموده و دروغ گفته و در این باره علربد تراز گناه بافتند و گویند: نمیدانسته طبق آئین دین پدرش حتی به قنك نداشته و ارثی از او نمیبوده و بهره‌ای از تركه آنحضرت ندارد و بدین اصل شرمی نادان بوده است و ابوبکر میدانسته که زنان نمیدانند آنچه را مردان میدانند و بر حسب عادت زن‌ها مسائل را دان نیستند و با این حال دعوی دارند که پیشمر (ص) فرموده :

يك سوم دين خود را از عايشه بگيريد، نه، بلكه دوسوم دين خود را از عايشه فراگيريد ، نه ، بلكه همه دينتان را از عايشه فراگيريد .

و بنا بر این عايشه همه احكام دين اسلام را میدانسته و فاطمه عليها السلام يك مسأله دینی مخصوص بخود را نمیدانسته و افعا که این چیز شگفت آور است .

و آنچه بیشتر مایه تعجب است و طول اندیشه اینکه : شوهرش امیرمؤمنان علیه السلام باو نیاموخت و او را نگهداری نکرد از اینکه برای درخواست ناحقی از خانه بیرون نرود و میان مردم سخنرانی نکند بلکه او را تشویق کرده برای درخواست ناحقی و بهمهراه او حاضر شده و گواهی داده بد آنچه مشروع نبوده و ناروا بوده ، این يك امر هراس آور است که خردها در آن سرگردانند .

و از عجیب‌ها امر و سستی دینشان اینکه : بر رسول خدا (ص) نسبت دهند مسأله را بدخترش یاد نداده با اینکه عزیزتر همه مردم بوده نزد او و لازم بوده بر آنحضرت نگهداری از او چند برابر نگهداری دیگران و باید باو قهمانده باشد که حتی بمیراث او ندارد و از آن بهره نمیبرد و باو فرماید که در خانه‌اش بنشیند و برای درخواست آنچه حق ندارد و ستیزه در امری که باو مربوط نیست از خانه خود بیرون نرود

و راستش اینست که عادت حکما و قرزانه گان بر این جاری بوده که بفانداں و خویشان خود بخصوص ارشاد و تعلیم و تأذیب و تهذیب میدادند و با نظر بهتری آنانرا آگاهی میدادند و پرورش میدادند ، و بشناسائی و وقوف آنها حریص بودند و کوشا بودند دوا اینکه مسائل دین را بد آنها بپارند و آنانرا از دیگران ممتاز سازند.

ایشان با اضافه از اینکه خدا تعالی فرموده (آیه ۲۱۴ - سورة الشعراء) :
 « و بیم ده نزدیکترین خویشان خود را » و فرموده سبحانه (آیه ۶ سورة التحريم) :
 « ای کسانی که گزیدند نگهبانید خود را و خاندان خود را از آتشی که دم گیره آن
 مردمند و سنگت ».

و فرموده پیغمبر (ص) : مبعوث شدم بخاندان خودم بخصوص و بر همه
 مردم بطور عموم.

و پیغمبر (ص) را نسبت دادند به تضييع واجب و تقصير در حق لارم که
 پدرش فرزندش باشد و اعلام وی بدانچه بر او است و از او است ، و کیست شك کند
 در اینکه فاطمه علیها السلام نزدیکتر خلق بوده بر رسول خدا (ص) و مقام بالاتر و بالاتر
 داشته برد آنحضرت و پیغمبر در هر روز یا ملاقات نزد او میرفته بدیدار او و احوالهرمی
 از او و رعایت کار او و هر پسین نیز نزد فاطمه اش میرفته و بسیار برای او دعا میکرده
 و پر بند مهر میورزیده .

و هر گز برای غزوه و سفر خود بیرون نمیشده جز که با او بدرود میکرده
 و از هیچ سفری برنمیگشته جز که او را با دو فرزندش دیدار میکرده و آن دورا در
 آغوش میکشیده بسوی آنحضرت.

آیا عقلی روا دارد و در فهمی میگنجد که پیغمبر غفلت کرده باشد از
 آموختن او در هر چه بسود او است یا بر او است و اهمال کرده باشد از اینکه با او بهمانند
 بهره ای از ترک او ندارد و از پیش باو نگفته باشد که متعرض درخواست آنچه بدان
 حق ندارد شود و بحکم خدا از آن صرف نظر کند با رحله با جز گفته شود که پیغمبر
 باو سوارش کرده و او فرمان پدر را مخالفت کرده در این باره و طلب ناحق کرده و
 لجبازی کرده و آشکارا در آنحضرت طعن زنند و نکوهش او را بایست شوند و گنهکاری
 دانند و گناه را یکسی و اینند که قرآن مجید گواه پاکی و عصمت او است (۱)

۱- چنانچه خدا تعالی (در آیه ۳۳ - سورة الاحزاب) : و همانا خدا خواسته
 است که پهلیدی را از شما خانواده ببرد و شما را بخوبی پاك و پاکیزه دارد.

و این از آنها بدور تباشد و نسبت یلشمنی آنها باخاندان پیغمبر علیهم السلام چیرامدکی است،

و عجب است گفته برخی از آنان که حجت آنها را فشار داده که گویند : آن حضرت بهاطمه اعلام کرده بود و او فراموش کرده بود و درباره آن دچار شک شده بود و ذلك را حواست و این خلاف عادتست و نمیشود فراموش کرده باشد آنچه در روش زندگی است که پیغمبر (ص) یاد فرموده : تو از من میراث سمیری و ما گروه پیغمبران ارث برده نشویم و هر چه بجا گذاریم صدقه است .

و این حکم مخصوص آنحضرت و ایستاده است و برای او است و چگونه میشود بر حسب عادت فراموش کرده باشد چیزی و حکمی که برای خصوص او صادر شده و واجب است آرا بداند و حاجت خود را بدان یاور داشته باشد تا اینکه بکلی فراموشش کند و برای آن حاجت مبارزه کند تا باو گویند پدرت گفته که ارث نمیدهد و بار هم سفارش پدر را بیاد نیاورد تا باحتجاج برخیزد بوسیله قول خدا تعالی (آیه ۱۶-سورة النمل) : و ارث برد سلیمان از داود .

و قول خدا تعالی بحکایت از گفته زکریا (آیه ۹ سورة مریم) : و ارث برد از من و ارث برد از خاندان یعقوب و یساز پروردگارا او را پسندیده .

و پیوسته گریه کند و شکوه کند تا بمیرد و وصیت کند که نماز نخواند بر جنازه او متمکار بر او و یاران آن متمکار و گور او را هم نشناختند .

و عجب اینکه اشتباه دامنگیر امیر مؤمنان (ع) هم بشود تا حاضر شود و گواهی دهد برای فاطمه علیها سلام بدانچه از برای او نباشد با اینکه پیغمبر (ص) فرموده : من شهر دانشم و علی در آن شهر است .

و از عجب است که اعتراف دلرند رسول خدا (ص) فرموده : پرستی خدا دشمن کند برای خشم فاطمه و دشمنود شود بخشنودی او .

و فرموده : فاطمه پاره تن من است پدر آوردم آنچه او را پدر آورد .

و فرموده : هر که آزار دهد فاطمه را البته که مرا آزرده و هر که مرا آزارد

البته که خدا را آزرده.

وانگاه همه آنان با اتفاق دانند که ابوبکر بخشم آورد آنحضرت را و بدرد آورد فاطمه را و آزار کرد فاطمه را.

و با این همه بگویند که ابوبکر ستم نکرد فاطمه علیها سلام و دھوی کند فاطمه بناحق ذلك را خواست چگونه درست در آید این گفته و از کجا ابوبکر را باشد از اینکه ظالم و ستمکار است با اینکه بخشم آورده کسی را که از خشمش خدا بخشم آید و بدرد آورده پارتقن رسول خدا (ص) را که او دردناک شود بدرد او و آزار داده است کسی را که بآزار او خدا و رسولش آزرده شوند یا اینکه خدا تعالی فرموده: (آیه ۵۷ - سورة الاحزاب): «راستی آنانکه آزرند خدا و رسولش را لعنت کند آنان را خدا در دنیا و دیگر سرا و آماده دارد بر ایشان عذابی خوارکننده»

و آیا این جز مکابره است در تصویب ظلم ظالم و ستمکار و بی‌باکی است در ارتکاب مظالم قبیحکار.

و از شگفتیها است گفته برخی از آنان که ابابکر میدانست فاطمه علیها سلام راست میگوید درباره اینکه پدرش فلانرا بدو بخشیده ولی رأیش این نبود که بعلم خود عمل کند (این مسأله در کتاب قضا و شهادت مطرح است که آیا غاضبی درمرافعه میتواند بعلم خود حکم صادر کند یا نه؟) و نیاز است برای صدور حکم بدسود فاطمه علیها سلام بدینسانیکه بنفع او گواهی دهد.

و چون بآنها گفته شود: پس چرا بعنوان ارث ذلك را فاطمه نداد؟ گویند: چون او از پیغمبر (ص) شنیده بود که: ما گروه پیغمبران ارث بردن نشویم و هر چه بجای ما ماند صدقه است.

و چون بآنها گفته شود: این خبر واحد است و تنها ابوبکر آنرا روایت کرده و دیگری یا او در نقل آن همراه نیست.

گویند گرچه چنین است ولی خودش این خبر را از پیغمبر (ص) شنیده بود و با اینکه بگوش خود شنیده بود و آنرا میدانست نمیتوانست بخلاف آن حکم کند

و آنان درباره دعوی بخشش فاطمه گویند: بعلم خود نباید حکم کند و میتواند مطالبه گواه و بینه از مدعی بنماید و درباره میراث میگویند: بعلم خود حکم کرده و قضاوت نموده بدانچه که تنها خودش از پیغمبر (ص) شنیده: پس با خدا از بازیگری آنها با حکام ملت، و خداست حاکم عادل میان آنها و هر کسی که با آنها عتاد کردند از اهل آن.

و از عجائب امور اینکه: فاطمه علیها السلام دختر رسول خدا (ص) میآید و ملک را میخواهد و اظهار میدارد که مستحق آنست و گفته او را دروغ می شمارند و او بومیید برمیگردد بخانه خود.

و آنگاه هایشه میآید که دختر ابی بکر است و آن حجره را که پدر فاطمه (سول خدا) (ص) وی را در آن سکنا داده میخواهد و بپندارد که مستحق آنست و گفته عایشه را باور کنند و دعوی او را بپذیرد و او را بینه نخواهند و حجره را بدو واگذارند و در آن تصرف کند و نزد سر پیغمبر (ص) بیل زنند تا تیم (ابی بکر) و هدی (عمر) را در آنجا بخاک سپارند و آنگاه حسن بن علی (ع) پسر خود رسول خدا (ص) را پس از مرگش از آن حجره دریغ دارند و باز دارند که جنازه او را بدان نزدیک کنند و عایشه فریادردد بخانه من در نیاورید کسی را که من دوستش ندارم و تنها برای آتش آورده بودند که بوداع با جلدش تبرک جوید و عایشه جلوش را گرفت.

برای چه دلیلی این حجره بعایشه واگذار شده و حکم آن امضاء شده؟ اگر برای این بوده که پیغمبر آنرا بوی بخشیده چگونه از او بینه و گواه نخواستند برای آنکه دعوی بخشش او درست است چنانچه از فاطمه علیها السلام درمانند آن خواستند و چگونه قول عایشه دختر ابی بکر را باور داشتند و قول فاطمه دختر رسول خدا (ص) را دروغ شردند و چه عذری دارد کسی که عایشه را پاکتر از فاطمه علیها السلام شناخته با اینکه قرآن مجید به پاکی و عصمت فاطمه زهرا نازل شده در آیه تطهیر (سوره ۳۳ الاحزاب) و جز آن (در سوره هل اتی) و هم نازل شده به منمت عایشه و بارش حفصه و اینکه همدست شدند بر ضد پیغمبر (ص) و باصراحت او را نکوهیده و اگر آن حجره بحساب

میراث باو واگذار شده چگونه این عسرش مستحق میراث باشد و دخترش فاطمه علیها السلام از آن بهره و نصیبی نداشته باشد و چگونه این حاکم بدخترش عایشه همانرا که بفاطمه علیها السلام گفت نگفته که پیغمبر (ص) ارث تمیدهد و هر چه بجا نهد صدقه است .

بعلاوه که حجره را ارث عایشه دانستن تعجبه دیگر هم دارد و آن اینست که عایشه یکی از نه زن دائمی پیغمبر (ص) بود که همه هنگام وفات آنحضرت زنده و ارث بر بودند و سهم عایشه از حجره يك هشتم از يك نهم میشد بدون خلافی در فقه اسلام و اگر این اندازه از زمین حجره را بسنجد که تنگ و کوچک است باندازه ای نمیشود که پدرش را در آن بخاك سپارد و اگر ارث منظور شود سهم امام حسن چند برابر آن میشود که از فاطمه مادرش ارث برده و از سهم پدرش که از سهم مادرش به او رسیده . (۱)

۱- بنا بر ارث سهم عایشه از حجره ای که پیغمبر (ص) در آن بخاك سپرده شد يك هفتاد و دوم میشود که اگر فرض کنیم مساحت همه زمین آن هفتاد و دو و جب مکعب بوده بگوئیم سهم او بوده و اگر هم دو برابر آن بوده دو و جب مکعب که جای يك سیواست .

و سهم امام حسن از آن بیش از يك چهارم همه مساحت حجره بوده که اگر ۱۶ متر مکعب باشد بیش از چهار متر مکعب میشود زیرا آنحضرت يك سوم سهم از مادرش نارت برده باوجود يك برادر و دو خواهر دیگر بنا بر مشهور در شمار فرزندان فاطمه زهرا علیها السلام متحای يك چهارم سهم پدرش که سهم ارث او است از فاطمه باضافه سهمی از آن هم که ببارت با امام حسن منتقل شده .

این بحث در صورتی که زن از زمین شوهر متوفی خود ارث برد و اما بنا بر مسع از آن عایشه هیچ سهمی در زمین حجره که محل دفن است نداشته .

و از ضمن کلام مصنف (ره) برآید که پس از دفن پیغمبر (ص) در آن ایابکر کلیه آنها بعایشه داده و همه حجره در تصرف او بوده . (مترجم)

وانگه همه تعجب از اینست که هر آنچه را که خدا برای فاطمه مقرر کرده از بخشش و میراث و بهره و بهره اولادش از عمن که خدا تعالی آرا مخصوص اهل بیت علیهم السلام ساخته دریغ کردند از آنحضرت .

و چون یان حاکم دریغ کن گفته شود که فاطمه و فرزندانش نیازمندند برای هزینه زندگانی ، او در هر سال باندازه قوت لایموت برای آنها مقرر سازد و آنگاه بنظر خود برای هایشه و حفصه هر کدام در هر سال دوازده هزار درهم پردازد که تمام و کمال بدست آنها برسد و درباره این دو حکم ناحق دویزهم شاخ بهم نزنند و آب از آب تکان نخورد و بازخواستی نشود .



از اینجا مصنف (ره) بانتقاد برخی اخبار ساختگی در فضائل ابوبکر
و عمر پرداخته و شایسته بود یا واژه فصل از بحث پیش جدا شده
باشد ولی واژه فصل در این نسخه وجود ندارد (مترجم)

از دروغ‌های عجیب و شاخ‌دار آنان اینکه : از پیغمبر (ص) روایت آوردند
که فرمود : جبرئیل بمن نازل شد و گفت : ای محمد پروردگارت سلام می‌رساند و
می‌فرماید که از من بهایی بکر سلام برسان و یارو بگو : پروردگارت بتو سلام می‌رساند
و می‌فرماید . من از تو راضی و خشنودم آیا تو هم از من راضی هستی؟

و این مقامی است بالاتر از مقام پیغمبران برگزیده زیرا ما ندانیم که خدا تعالی
بیکی از آنان چنین خطایی کرده باشد بلکه اگر بمانند آن درباره پیغمبر (ص) هم
روایتی باشد منکر و ناپایاور بحساب آید پس چگونه باشد درباره کسی که چهل سال بت
پرستیده و مشرک بخدا بوده و هنگام مرگش گفته دوست داشتم که يك‌مواش باشم بر سینه
مؤمنی .

و از دروغ عجیب آنان در روایت اینکه : رسول خدا (ص) سواره بوده و
ابوبکر پیاده راه میرفت و خدا تعالی بآنحضرت وحی کرد : شرم ننداری که تو سوار
باشی و ابوبکر پیاده راه رود؟ .

و ساختن این خبر و نقل آن از فهمی بی‌اندازه آنها است و دلیل است بر کودبی
آنکه آنرا ساخته و حماقت هر که آنرا باور داشته برای اینکه مضمون این کلام باید
ای بکر یا همسان پیغمبر (ص) باشد در فضیلت و احترام یا برتر از آنحضرت باشد و بالاتر

زیرا روا نیست به پیغمبر (ص) گفت: آیا شرم نداری که سوار باشی و کسی که هائیتتر از نواست پیاده باشد و معنی این سرزنش وارد و خیر اینست که تو هم باید مانند ابی بکر پیاده باشی یا اینکه ابوبکر هم مانند تو سواره باشد یا اینکه تو پیاده باشی و ابوبکر سواره باشد و گرنه این گفته سودی ندارد. و هم‌این معای خلاف دین اسلامند و دلیل کفر کسی که آنرا روا داند.

و معلوم است که خدا تعالی فرمان داده به تعظیم و بزرگداشت رسول خدا ص که بر هر مسلمانی واجبش لازم است.

و فرموده (آیه ۲ سورة الحجرات) آیا کسانی که گرویدند بر ترس ازید آواز خود را بر آواز پیغمبر و در گفتار با او نعره نزنید مانند نعره بروی یکدیگر: : (که کردار نیک شما باطل شود و بیموده گردد و شماها نفهمید ۳- راستش آنست که فروکشند آواز خود را نزد رسول خدا هم آنها بید که خدا دلها شان را به پرهیزکاری آزموده از آن آنهاست آمرزش و مزد ارجمند ۴.

و چگونه با این فرمان سرزنش کند خدا تعالی کسی را که همه امت فرمان داده او را محترم شمارند و تعظیم کنند چون سوار باشد بر مرکبی و یکی از امتش پیاده رود این بسیار گرانست،

و یکی از دروهای عجیبان اینست که : دھوی کنند رسول خدا ص فرموده: ابوبکر و عمر دوسید برناهای اهل بهشت باشند .

این را گفتند با اینکه از آنحضرت مشهور است که اهل بهشت همه جوانند و پیر وارد بهشت نشود . و همانا این خبر را جعل کردند تا معارضه کرده باشند با آن فرموده پیغمبر ص که : حسن و حسین دوسید جوانان اهل بهشتند و یک شیعه گفته : اگر این خبر شما درباره آن دودست باشد مقصود اینست که آن دو، دوسید برمایان گمارند زیرا از پیغمبر ص روایت شده که دنیا زندان مؤمن است و گور خانه اوست و بهشت مأوی او ، و اینکه : دنیا بهشت کافراست و گور زندان او و دوزخ اقامتگاه او و ما بهشتی که برناها در آن باشند ندانیم جز بهشت کافران که دنیا است پس آن دو

سید کافران باشند .

و از دروغ عجیب آنها اینکه رسول خدا (ص) فرموده : من سنجیده شدم با همه امت و رجعان داشتم بر آنان و ابوبکر با آنان سنجیده شد و بر آنها رجعان داشت و عمر با آنها سنجیده شد و بر آنها رجعان داشت و بازم رجعان داشت .

و پنداشتند که نبی رحمت که خدا بوجود او امت را هدایت کرده یکبار ترجیح داشته و ابوبکر با آنحضرت برابر بوده و مانند آنحضرت یکبار رجعان داشته و همین خطاب که درباره مسلمانان خود شك داشت و ایمانش محقق نبود و پیغمبر هم خود را بیاد تهمت گرفت و کار او را درست ندانست و گفته او را باور نداشت و مانع شد که دوات و کاغذ برای آنحضرت بیاورند تا بنویسد برای امت آنچه را صلاح آنها است و پنداشته که بهترین خلق خدا محمد (ص) هدیان میگوید و سیلی زده بدیپهره فاطمه دختر آنحضرت (ص) و هیزم آورده که خانه فاطمه علیها سلام را بسوزاند یا هر که در آنست ، با این همه او چند بار بر همه امت رجعان داشته و فضل رسول خدا صم بکسوم فضل او است ، و این از نهایت نادانیست و نداشتن قوه تمیز و بیروی عقل . کاش میداستم چه میگویند درباره روایتی که عمر آرزو داشته بک موئی باشد در سینه ابوبکر و با اینکه سه برابر فضیلت او را داشته چگونه این آرزو را کرده با اینکه ابوبکر خود آرزو داشته بک مو باشد در تن مؤمنی .

و دروغ عجیب دیگرشان اینکه از پیغمبر ص روایت کنند : میان دو چشم عمر فرشته ایست که باو کمک میکند و او را پرورش میدهد و اینکه فرشته ای باشد که بر زبان عمر سخن میگوید (یعنی عمر بزبان فرشته سخن میگوید) .

ایرا روایت کنند با اینکه عقیده دارند سید بشر رسول خدا صم در مکه بود میان مسجد الحرام و در انبوه مردم و خواند سورة « والنجم اذا هوى » را تا چون رسید باین آیه : ۱۹ - « افرايتم اللات والعزى » و منها الثالثة الاخرى « ترجمه : آیا شما دیده اید لات وهزی را (نام دو بت) و منات را که بت سوم دیگر است .

شیطان بزبان آنحضرت افکنده که « تلك الترائيق العلى و ان شفاعتهم

لیرجی، (۱).

ترجمه: اینانند غرائبی والا (غرائبی بمعنی پرنده دریائی یا جوان زیبا چنانچه در المنجد است) و راستیکه شفاعت آنها امیدوار است.

و پنداشتند که شیطان بزبان رسول خدا (ص) سخنان گمراهی افکند و آن را بقرآن منددولی میان دو چشم هم و بر سر زبانش دوفرشته باشند.

و این زیاده روی در کفر است و مستقره کردن شرع اسلام کاش میدانستم کجا بودند این دوفرشته که یکی میان دو چشم هم بود و دیگری بر سر زبان او (که جز حق نبیند و جز حق نگوید) در آن هنگامیکه در اسلام بشک افتاد و دو دل شد و انکار کرد کردار رسول خدا (ص) را در حدیبیه و آنچه را آنحضرت بدان حکم کرد از صلح با مشرکان مکه و با آنحضرت باین تعبیر اعتراض کرد که برای چه پستی را بپذیریم در دین خود و پیغمبر (ص) در پاسخ او گفت: همانا من بدانچه خدا فرماید عمل میکنم (۲)

و روایت شده که فرمود: آنکه من کردم بهتر است برای تو اگر بفهمی و با خشم از پیش پیغمبر صم برخاست و غش نمود نبود از حکم آنحضرت و رفت میان

۱- چون مشرکان قریش برای بت پرستی خود با اعتراف بوجود خدای واحد آفریننده موجودات علر میآوردند که این بتها شقیع ما باشند بدرگاه خدای آیات بسیاری از قرآن این عقیده و عذر را بیهوده و پوچ شمرده و بتان بی جان را بی سود خوانده و چنین اعتراضی از زبان پیغمبر تکلیف آیات قرآن است و تأیید مشرکان و نمیشود بزبان پیغمبر اسلام (ص) جاری شده باشد. (مترجم)

۲- در صلح حدیبیه پیغمبر (ص) شروطی بسود مشرکان مکه در عهده گرفت که زننده بود و بنظر بعضی با غرور مسلمانی سازگار نبود و شاید عمر از آن رو با آن صلح مخالف بود که میکوشید جنگی رخ دهد و مسلمانان بی اسلحه و خسته از این احرام طولانی همه بدست مشرکان کشته شوند و خطر جان خود پیغمبر (ص) را هم تهدید میکرد و سا که زوال اسلام و مسلمانی هدف او بود.

مردم و خسرده می‌گرفت بر پیغمبر (ص) و میگفت یما نوید داد که خواب دیده ما وارد مکه خواهیم شد و مشرکان ما را از آن باز داشتند و راه آنرا یما بستند و جلو ما را گرفتند از ورود بمکه و اکنون برمیگردیم و تمهیدات هستی دادیم بمشرکان بخدا اگر من یارانی داشتم با آنها تمهیدات پست هرگز نمیدادم با اینکه روز جنگ احد و حنین و جز آنها یارانی داشت و گریخت از میدان نبرد.

و گفته او بگوش پیغمبر (ص) رسید و درخشم شد و فرمود: شماها روز جنگ احد کجا بودید آنگاه که بی‌الا می‌رفتید و گریزان بودید و روبدیگری برنمیگردانیدید و من شما را فرامیخواندم.

آیا روز جنگ احزاب را از یاد بردید که دشمن بر سر شما آمد از فراز شما و از فرود شما آنگاه که دیده‌ها کج شدند و جانها بگلوگاه رسیدند از ترس و گمان بد خدا بردید؟

آیا فلان روز را فراموش کردید؟

و چون عمر خشم پیغمبر (ص) را دید گفت: پناه بخدا از خشم خدا و خشم رسول خدا بخدا سوگند یا رسول الله که شیطان بر گردن من سوار شد. چگونه شیطان سوار گردن کسی میشود که میان دو چشم او فرشته است و باو کمک میکند و بر سر زبانش فرشته‌ای که بزبان او سخن میگوید.

و آنگاه با آنحضرت گفت: یا رسول الله تو بما گزارش ندادی که وارد مسجد الحرام میشوی و کلید خانه کعبه را میستانی و با کس خدایان کعبه که خدایی میکنند؟ پس چه شد آن وعده یا اینکه قربانی ما بخانه کعبه نرسید و خود ما هم نرسیدیم؟ فرمود: من اینرا گفتم برای شما ولی گفتم که این پیشامد در همین سفر شما خواهد بود؟ گفت: نه فرمود البته که شما خواهید وارد مکه شد و من هم کلید را خواهم گرفت و با معرفان معرف خواهم گردید و شما هم سرهای خود را خواهید تراشید، و چون روز فتح شد پیغمبر (ص) کلید خانه کعبه را گرفت و فرمود: عمر را نزد من بچوانید و چون نزد آنحضرت آمد فرمود: ای عمر اینست که من برای شما گفتم (بین

این کلید خانه کعبه است در دست من).

و همچنین چون در حجة الوداع پیغمبر کل خدای و دستور ده امور حج بود او را احضار کرد و مانند آن سخن را باو فرمود.

و روایت شده از عمر که گفت: من بمانند آن روز دچار شك و تردید نشدم آیا چگونه در ایمان خود مردد شود کسی که بروایت شما از پیغمبر (ص) میان دو چشمش و سرزبانش دو فرشته است که از او جدا نشوند.

و تعجب در کارشان در مانند این قضیه اینست که دعوی کنند پیغمبر (ص) فرموده راستش خدا حق و راستی را بر زبان عمر و دل او سکه زده.

چگونه این دعوی درست باشد یا همه اشتباهانی که در احکام دین داشته ؟

بشرح زیر :

۱- در زمان زمامداری خود در افتاد قضیه پیشامد سخنانی گفته بر خلاف یکدیگر و ضد و نقیض همبگیر.

۲- (برسر منبر) گفت : در کابین زنان قتل نکنید و آنرا گران ننمایید و از چهارصد درهم فراتر نروید تا اینکه يك زنی برخاست و گفت : قرآن سزاوارتر است که پیروی شود یا گفتار تو ؟ گفت بلکه قرآن خدا و آن زن این آیه را خواند. (آیه ۲۰ سورة النساء : و اگر بدهید بیکی از آن زنان يك قنطار (پوست گاو را هر از طلا یا نقره) از آن چیزی برنگیرید و همرا ببردازید.)

و چون این آیه را شنید گفت : مادرت بمرزایت نشیند ای عمر ، هر کس از تو مسأله دانت است تا برسد بزنان.

۳- روزی میان دو کس که مراغه داشتند قضاوت کرد گفتند : ای امیرمؤمنان درست حکم کردی خدا خیرت دهد، گفت شما از کجا قول خدا و حکم او را میدانید ؟ خود عمر میدانند که درست حکم کرده یا یسخطا رفته.

و اغلاط و خطاهای او پیش از آن و بعد از آن بشمارند و او است که چون امیرمؤمنان (ع) در امور بسیاری ویرا از خطا برگرداند و بصواب رساند گفت: اگر

نبود علی هر آینه عمر هلاك بود .

و با این همه چگونه درست باشد دعوی آنان که خدا حق را بر زمان و دل او سکه زده ؟

آیا اوسود که در قرارداد شوری يك غلط و درهم ریزی کرد که بر هیچ با فهمی نهان نیست .

آن شش مهر کاندید خلافت را نزد خود خواند و برای هر کدام يك خرده ای گرفت و نقطه صفی بیان کرد و آنرا عذر آورد که نمیشود با وجود آن نقطه ضعف فرمانگزاری بر يك شهر یا سرپرستی يك مزرعه و کشتزار را هم بدو وا گذاشت ، چنین گفت :

طلحه خود نما و متکبر است .

زبیر جفاکار و جلف و سبکسر است و همبانیست ، درخشندی مؤمن است و هنگام خشم کافراست .

سعد (پسر وقاص) صاحب کله خود و جنگجواست و نمیتواند يك آبادی را سرپرستی کند .

عبد الرحمن مرد ناتوان و سستی باشد و بکار امانت نمیخورد .

عثمان اسیر محبت خویشان است و اگر با امامت رسد خویشان خود را از تیره امویان بگردن مردم سوار میکند و گفت يك شماره مشکل از او بهتر است .

علی بن ابیطالب مردیست خوش مزه و بازیگر .

وانگه گفت : امامت در میان این شش باشد و باید از میان خود یکی را انتخاب کنند و باو رأی امامت دهند و نهان نیست شلوغ کاری و غلط در کار این مرد بر هر بینا و اندیشمند .

و هیچ خردمند شك ندارد که آنان دروغ گویند در این گفته خود که حق بر زبان عمر سکه زده شده ،

و از حجب است که افسوس میخورد عمر بر نبودن سالم آزاد کرده ایی خلیفه

و میگفت اگر زنده بود درباره نقل امامت است بدو هیچ شکی در دل من نبود با اینکه امیر مؤمنان و عباس بن عبدالمطلب دوبر او بودند و درباره آنها شك داشت و درباره سالم شکی نداشت اگر زنده بود.

آیا اینست حتی که بوزبانش سکه خورده و بر دلش نشسته؟!

و عجیبتر از آن اینکه درباره شورای شش نفری نقشه‌ای داد که نه حدائمالی آرا نارل کرده بود و نه در ضمن مقررات شرع حضرت رسول (ص) بود.

گفت: اگر اختلاف کردند، بدو دسته سه نفری تقسیم شدند حتی در آن سه است که عبدالرحمن بن عوف در میان آنها است و آن سه دیگر را بکشید

و در این نقشه جز قصد کشتن علی (ع) را نداشته زیرا میدانسته که علی (ع) هرگز با عثمان در مطلبی موافق نیست و عبدالرحمن هم طرف عثمانست و چون امیر مؤمنان (ع) با آنها نباشد و سومی آن دو نشود امر کرده باشد بکشتن آن سه تن که علی علیه السلام میان آنها است.

آیا این هم يك گفتار حتی است که بر زبان او سکه زده شده؟،

و عجیب است که گفته: حتی در آن سه تا است که عبدالرحمن میان آنها است با اینکه فرموده پیشمر (ص) را شنیده که: «علی باحق است و حق باعلی» و این چه مقامی بوده که عبدالرحمن نسبت به علی (ع) داشته اگر نه هوی پرستی و دشمنی و ارتکاب هر دشواری بوده که مایه خشم خدا تعالی میشده.

و از دروغ عجیب و قتلوی اتدازمشان اینکه: دهوی دارند رسول خدا (ص) فرموده: اگر عذاب فرود آید تجات نباید جز عمرین خطاب.

و این صریح است بکفر و ارتداد و خروج از ملت اسلام زیرا آنان طبق این حدیث بایست دانستند که اگر عمرین خطاب نبود همه مردم نابود و هلاک میشدند و در میان آنها رسول خدا (ص) که خدا تعالی درباره او فرموده: (آیه ۳۳ سوره الانفال): «و نناشد که که خدا آنان را عذاب کند با اینکه تو در میان آنها باشی».

و در میان آنها بوده اهل بیت و خاندان گرامی آنحضرت که قرآن مجید گواهی داده

پاکمی آنان.

درقول خدا تعالی (آیه ۳۳ سورة الاحزاب) : « همانا میخواهد خدا که ببرد ارشما خابواده پلیدی را و بخوبی شمارا پاکیزه سازد».

و آنچه درباره عمر ضبط شده اینست که چون درستر مرگ افتاد فریاد وای وای بلند کرد و آرزو کرد کاش مثنی خاك بوده و کاش مادرش او را نژانیده بود و اگر نبود که بهشم خود دیده بود برخی از آن تهدیدها را که در برابر بدکار بهپایش باو خبر داده بودند و سرازیر شده بود بگودال مقدمات عذاب وهر اسهای آن درحال احتضار و درستر مرگ خود چنین نمیگفت و چگونه درست باشد که کسیکه وصف او اینست اگر سود درعالم وجود خدا خلق خود را عذاب مینمود آنانکه در میان آنها بود بهترین و برگزیده او و آیا نهان ماند جعل این حدیث مگر بر کوران و نادانان ؟

و ار دروغ عجیب و نادانی زشت آنهاست که: دعوی دارند رسول خدا (ص) فرموده: اگر من مبعوث نمیشدم میان شماها هر آینه عمر مبعوث میشد :

و اینکه آنحضرت (ص) فرموده: دیر نکرد در نزول بمن جبرئیل جز که گمان کردم او پیش عمر رفته و باو گسیل شده.

و در روایت دیگر: قطع نشد از من وحی تا مدت سه روز جز که گمان کردم وحی بر عمر نازل شده.

کدام کفر از این بزرگتر و کدام نادانی از این عجیب تر، عمر همان نیست که در ایمان خود شك داشت تا آنجا که از خدیجه بن ریمان پرسید آیا من از منافقانم یا نه؟ چگونه عمر در ایمان خود تردید داشت با اینکه بمقامی از نور دل بود که پیغمبر (ص) درباره او گمان نزول وحی داشت و میترسید مبدا نبوت او بوی برگردد.

و علاوه خدا تعالی فرموده (آیه ۱۰۷ سورة الانبیاء): « و ما فرستادیم نورا جز رحمت برای جهانیان».

و اگر این روایت آنها درست باشد فرستادن پیغمبر برای عمر نقص و محرومیت بوده نه رحمت و تغفل زیرا او را محروم کرد از اینکه پیغمبر باشد زیرا اگر آنحضرت

در امت مبعوث نمی‌شد هر بجای آنحضرت مبعوث میشد و باید در روی زمین بحال
عمرین خطاب بدتراز پیغمبر(ص) نباشد که او را برگرداند از اینکه برسد بواسطه
مرثه و بالاتر مقام.

و از دروغ عجیب و خبرسازی طرفه‌آنان اینست که گویند: شاعری برای
رسول خدا(ص) شعر میخواند و در این میانه که در کار خواندن شعر بود برای آنحضرت
بناگاه عمرین خطاب وارد شد و پیغمبر(ص) بدان شاعر فرمود: خاموش باش و او
خاموش شد و چون عمر رفت بشاعر فرمود: بازگرد بخواندن شعر و او شروع کرد
بخواند شعر و عمرین خطاب برگشت و باز پیغمبر(ص) بشاعر فرمود: خاموش باش
و خاموش شد تا این کار سه بار انجام شد و چون عمر دوبار سوم بیرون رفت شاعر گفت:
یا رسول الله این چه کسی بود که بمن میفرمودی شعر بخوانم چون او بیرون میرفت و
مرا خاموش میساختی چون بیرون میآمد؟

پیغمبر(ص) فرمود: این عمرین خطاب است که شنیدن سخن باطل و بیبوده
را دوست ندارد.

و فزونی نادانی و کمی دین و سبکی عقل آنان را واداشته بر جعل این خبر
که منزله داشتند عمر را از کاریکه آنرا بر رسول خدا(ص) وابستند و گفتند بدان رغبت
داشته و عمر را از دوستی سخن باطل و بیبوده و الاثر دانستند و پنداشتند که محمد بن
عبدالله(ص) بهترین خلق خدا آن باطل را دوست داشته و میخواستند و با این پندار
بیاد نیاوردند که عمرین خطاب شعر و شنیدن شعر و خواندن آنرا از همه چیز بیشتر
دوست میداشته و اینکه هیچ امری برای او مهم نبود جز اینکه در باره آن يك شعری
میخواند و او است که مردم سفارش کرده فرزندان خود را به خواندن شعر وادارید
زیرا که آن دیوان عرب است و بوسیله آن نسب و نژاد آنان شناخته شود و مناقب آنان
ضبط و نگهداری گردد.

و از دروغ عجیب آنان اینست که از پیغمبر(ص) روایت کنند که فرموده
هر چراغ اهل بهشت است.

آیا بنظر تو اگر عمر آفریده نشده بود بهشت برای اهل آن تارک می نمود
با اینکه پیغمبران و مرسلان اولوالعزم و فرشته های مقرب و شهداء و صدیقان همه
در آن بودند؟

و از دروغ عجیب آنان اینکه روایت کردند عمر بن خطاب از مدینه فریاد
زد به ساریه بن رستم (فرمانده قشون اسلام در فارس) که سوی کوه رو کن یا پناه بگیر
از کوه و ساریه در فارس آواز او را که در مدینه بود شنید و سوی کوه رو آورد .
و همانا این حدیث را جعل کردند تا همانند حدیثی باشد در باره رسول
خدا (ص) نسبت به جعفر بن ابیطالب (رض) که زمین موده نزدیک شام برای آنحضرت
نمودار شد و نگاه کرد به قتلگاه جعفر که شهید شده بود و خیر مرگ او را ب مردم در
مسجد مدینه گزارش داد و فرمود او کشته شده و پس از او زید بن حارثه و سپس عبدالله
بن رواحه (که هر سه تن از فرماندهان منصوب و منصوب رسوله خدا (ص) بودند)
کشته شدند .

و سنیه ها خواستند در این معجزه رسول خدا (ص) و عمر بن خطاب مانند هم
و یکسان باشند برای نهایت غلو و افراط آنها درباره عمر؛ و چون کمتر از این معجزه
درباره امیر مؤمنان (ع) روایت شود آنها دروغ شمارند و گران داند روایت آن را
و منکر آن شوند .

و اگر عمر از این مسافت دور ساریه را فریاد کرده باشد و ساریه به ریاد او
از این مسافت دور نیرو گرفته شاید این معجزه از ساریه بوده که از فارس سخن عمر
را از مدینه شنیده .

و از اینگونه اخبار مجعوله بسیار دارند که با آنها معارضه کردند یا معجزات
پیغمبر (ص) و از شمار بیرون باشند .

و من از یکی از راویان شان شنیدم که میگفت : سنگریزه در هر دو مشت
عثمان تسبیح گفته، و این صریح است در برتر بودن عثمان از خود پیغمبر (ص) زیرا
در یک مشت آنحضرت سنگریزه تسبیح گفته ولی دهر دو مشت عثمان تسبیح گفته

و با این حال گویند : شیعه درباره امیرمؤمنان (ع) غلو دارند ، و همین است اعتقادشان درباره ایی یکر و عمر و عثمان .

خدا رسواشان کناد که البته در عناد و تعصب بنهایت رسیدند و هرگونه بدعتی را اختراع کردند و اگر ما بخواهیم همه آنچه را که از این گونه جعل کردند و ساختند بیاوریم سخن دراز شود در اینباره و گسترده گردد که در يك كتاب جداگانه هم ننگنجد و در همین اندازه هم کفایت است برای هر که خردمند است و اندیشه کند .



فصل هفدهم

خطاهایشان در احکام دین و بدعت‌هایشان در اسلام

از وضع عیب‌آنان اینکه : میشوند قرآن خدا تعالی را که بر آنها خوانده می‌شود و خردسالان‌شان آنها دریافت میکنند و سالت‌خوردگان‌شان آنها درک مینمایند و در قرآنست که خدا جلّت عظمت‌ه فرماید (آیه ۳ سورة المائدة) : و امروز کامل کردم برای شما دین شما را و تمام کردم بر شما نعمت را و هستید که برای شما اسلام دین شما باشد .

و این آیه بآنان گزارش داده که دین آنها را کامل کرده و هر چیزی از آنان را برانداخته و هر نیازی را برآورده و دین برایشان کامل نباشد جز اینکه بهر حکمی از احکام نصی باشد و هر تکلیفی را ارجحان و حرام بآنها شناسانده باشد این را در قرآن مجید یابند و بارهم دعوی دارند که بیشتر احکام منصوب نباشند و در حلال و حرام چیزها باشند که بآنان معرفی نشدند ، و قرآن و سنت که بوسیله آنها نیاز است در احکام برآورده میشود دارای همه احکام مورد نیاز ملت اسلام نیستند و اینکه از پیغمبر اسلام (ص) جز چهار هزار حدیث صحیح بدست آنها نرسیده که همه احکام در آنها ذکر شدند و دارای بیان همه حلال و حرام در اسلام نباشند ، و بگوش آنان رسیده که پیغمبر (ص) بر سر مقبره در آخر عمرش فرمود : یا رعدایا آیا رساندم احکام دین را؟

(و حاضران آن مجلس گفتند بخدا آری).

و باز هم میگویند : رسانیده بدانها همه احکامی را که بدان مکلفشان کرده و مصلی صادر نکرده بهمه آنچه بدان نیاز دارند و همه احکام را نسیرده بهحفاظانی که پس از او آیند که درباره آن احکام نگفته بدانها رجوع شود.

و گویند نبودن نص در بسیاری از تکالیف آنانرا نیارمند کرده باینکه اعتماد کنند بر گماستها و آراء من در آوردی خودشان و بپسند باستان و سلیقه خویش و هوسهای خود و پندارند که میتوانند مقصود خدا را بدر آورند از تشبیه قیاس بر اساس علتها و حکمتهای نا معلوم و غیر منصوص با اینکه خدا تعالی میفرماید (آیه ۴۴ سورة المائدة) : و هر کسی حکم نکند بدانچه نازل کرده خدا ، پس آنانند همان کافران .

و میگویند : ما را رسد که حکم کنیم در شرع اسلام بآنچه بایست کند قیاس ما و اجتهاد ما که نه نازل است از طرف خدا در قرآن مجید و نه نصی بر آن وارد است از پیمبر خدا (ص)

و اگر طغوت و شیطان بکوشد در ابطال حق و هلاک کردن خلق نتواند کاری کند جز اینکه حکم کند در شرع اسلام بغیر آنچه خدا تعالی نازل کرده و مقرر فرموده و آبرای دین سازد که بارث رود از گذشته بآینده و مذهبی کند که دست بدست بگردد و از اینرو دچار اختلاف کلمه شدند و گفتار و عقائد آنها ضد یکدیگر شدند و کسی که راه درست خواهد از آنان سرگردان شود و دسترسی بحق بر آنها در تنگنا افتاده و چون اتفاق در فهم احکام بر آنها متعلق شده معتقد شدند که در اختلاف خود براه درستی رفته اند و باید دچار اختلاف باشند .

و این عجیب است که خدا تعالی آنان را (بحساب مسلمانان) نهی کرده از اختلاف که فرموده (آیه ۱۰۵ سورة آل عمران) : « و نباشید مانند آنانکه فرقه فرقه شدند و اختلاف کردند ».

و بآنان آموخته که دین آنها (که دین اسلام است) ، مورد اختلاف نیست

آنجا که فرموده (آیه ۸۳ سوره النساء) : « و اگر بود از نزد جز خدا هر آینه می یافتند در آن اختلافی بسیار ».

و با این آیه معتقدند که اختلاف از دین خداست و دعوی بندند به پیغمبر (ص) که فرموده : اختلاف امت من رحمت است .

و عجیب است که اختلافشان رحمت باشد و اتفاق آنان سخت و بقت نباشد .
و عجیب است در امرشان که میشوند پیغمبر (ص) میفرماید : هر که درباره کمتر از ده درهم حکم کند و در قضاوت غرض خطا کند و بر خلاف حکم خدا هر عمل باشد آید دور قیامت دست بسته یا دستیند .

و با این حدیث مخالفت کنند و پندارند که حاکم در خطاهای خود يك ثواب دارد و مدعی شوند بر پیغمبر (ص) که فرموده : چون حاکم اجتهاد کند و بخطا رود او را يك ثواب باشد و چون اجتهاد نکند و درست بقیصد دو ثواب دارد و آنچه آنان را واداشته بر جعل و ساختن این خبر اینست که دانستند خطا میکنند و پیشوایانشان هم که دین خود را از آنها گرفتند و بآنها گرویدند در خطا افتادند و از اینرو شمار خود کردند که : هر مجتهدی درست گو است و بحق رسیده .

و عجب اینست که : هر مجتهدی مصیب است و برحق جز شیعه که آنان در اجتهاد خود خطا رفتند و بدعت گذارند و بشنتر آنها هر کس در اسلام يك فتوی صادر کرده چه بر آن قول مانده تا مرده و چه از آن برگشته و قول دیگری اختیار کرده او را فقها امت است و فتوای او در شمار اختلاف اهل ملت اسلام است و گفته های او مسموع است و او از اهل سنت و جماعت است چر امامان از اهل بیت نبوت و خاندان پیغمبر اسلام (ص) زیرا امام باقر و امام صادق و پدرانیشان و امامان از فرزندان ایشان علیهم السلام نزد آنها از فقهاء نیستند و گفته های آنانرا خلاف اسلامی بشمار نیاورند و هیچ گفته را از آنها باور ندارند و هیچ کار آنان را درست ندانند و آنان از اهل سنت و جماعت نباشند و کسانی که بدنیال آنها رفتند و از آنها پیروی کردند بدعت گذار باشند و این اظهار يك دشمنی است که بنهایت رسیده .

و از عجیب است که آنها شنوند قول رسول (ص) را :

من بجای خود گذارم در میان شما ثقلین را که تا بدانها پیچید هرگز گمراه نشوید . کتاب خدا باشند و عترتم اهل بیت و خاندانم که راستش آن دو هرگز از هم جدا نشود تا بر سر حوض (کوثر) بر من وارد شوند .

و فرموده او (ص) که نمونه خاندان من در میان شما بماند کشتی نوح است که هر که بر آن سوار شد نجات یافت و هر که از آن دور ماند غرق طوفان شد.

و فرموده او (ص) که : احتران امان باشند برای اهل آسمان و اهل بیت من امانند برای ائمه .

و مانند این اخبار که آشکارند در میان مسلمانان و مستشرق و همه میدانند و در آنها آمده اعلام باینکه خدا تعالی از میان برداشته عذر آنها را در مهم احکام بوسیله اهل بیت پیغمبرش علیهم السلام و بی نیاز کرده شان از رجوع بدیگران ، و سنیان از آنان کناره گیرند و در مسائل فقه بخاندان پیغمبر (ص) رجوع نکنند و پیچند بدامن مالک (۱)

و ابو حنیفه و شافعی و صفیان ثوری و داود و ابن حنبل (۲) که کردارشان

۱ - مالک بن انس نخست امام فقه سنیانست و هم عصر منصور دوانقی بوده

و در شورش محمد و ابراهیم بر ضد منصور شرکت کرد و وی اورا کتک زد و از ابنو فقه او در اندلس که حکومتی از بنی امیه در آن تأسیس شد رواج یافت و با امام صادق (ع) رفت و آمد داشته و آنحضرت را ستوده و او بامر منصور قبل از بروز اختلاف با او کتاب الموطأ را در فقه تألیف کرد که مرجع مهم فقه عامه است. (مترجم)

۲ - ابو حنیفه : ثمان بن ثابت بن زوطی بن ماه است که جدا از ماه غلام

تیم اقبین ثعلبه کوفی بوده و از نژاد هجم است و یکی از پیشوایان چهارگانه اهل تسنن بشمار میرود ، ابو حنیفه صاحب رأی و قیاس بود و فتوای معروفی در فقه دارد ، بقول ابن خلکان جلش زوطی از اهل کابل بوده .

گونه‌گونه و گفتارشان هرگونه و احکام و فتاواشان در حلال و حرام از هم جداست و از آنها پیروی کنند و بدنبال آنها روند و در معالم دین بدانها تکیه زنند و باحکامی که از آنها فراگیرند بدرگاه خداوند جهانیان تفریب‌جویند و گویند: آنها علمای امتند و فقهاء اهل قبله و پیشوایان مردم و حافظان اسلام که شرع را پروریدند و کمبود احکام قرآن و سنت را متمیم کردند و هر که جز آنها است نباید از او دانشی برگرفت و نه کرداری را درست شمرد، چه بد است برای ستمکاران بدلی و عوضی (این جمله آخری ترجمه آخر

ابوحنیفه در سال ۱۵۰ قمری در بغداد از دنیا رفت و در مقبره خیزران بمخاک سپرده شد.

شافعی ابو عبدالله محمد بن ادریس نسب به عبدالطلبه جد پیغمبر (ص) می‌رساند یکی از چهار امام سنیاست گفته‌اند سال ۱۵۰ در روز وفات ابی‌حنیفه در غزه هاشم (شهری در اقصای شام نزدیک مرز مصر) متولد شده و در مکه پرورش یافته و در آنجا و در مدینه علم آموخته و نوشته و دوبار ببغداد آمده و حدیث گفته و بمصر رفته و مانده تا مرده شاگرد مالک بن انس است و حدیث از محمد بن حسن شیبانی و دیگران اخذ کرده.

خطیب در تاریخ بغداد مامش را برده و ستایش فراوانی از او کرده، و در باب ولایت اهل بیت (ع) اشعار بسیار و مدائح فراوان دارد.

ثوری ابو عبدالله سفیان بن سعید بن مسروق کوفی است، خطیب در تاریخ بغداد مامش را برده و گفته پیشوائی از پیشوایان مسلمانان بوده و یکی از اعلام دین، و رهبری او مورد اتفاق است.

ابن حبل: ابو عبدالله احمد بن محمد بن حنبل شیبانی است که اهل مرو بوده و در بغداد نشوونما کرده و در آنجا دفن شده، چهارمین پیشوای سنیان است و گفتند در علم حدیث یگانه استاد زمان خود بوده و پیشوای محدثان بشمار میرفته (خلاصه از کتاب هدیه محدث قمی (ره)).

آیه ۵۰ سورة الکهف است).

و از عجیب امرشان و عناد آشکارشان اینکه عمل باخیار آحاد را واجب شمردند و تواتر و قرینه موجبه علم را در عمل بخیر شرط ندانند ولی چون خبری از یکی از خاندان تیک و امامان پاک‌اهل بیت نبوت و معدن علم و حکمت علیهم‌السلام بآنها رسد گوش بدان ندهند و کسی که بدان اعتماد کند او را وانهند و از خود برانند و نزدآنان از خبر واحد هم پائین‌تر باشد وضعی‌تر ، و مقدم شمارند برقرآن احبار اسی هریره را که پیغمبر(ص) باو فرمود : راستش در وجود تو يك شبهه است از کفر.

و اخبار مقیره بن شعبه را که سه عادل نزد عمر بن خطاب بزن کردند او گواهی دادند و گواه چهارم (۱) سخن دوپهلو گفت و پت پت کرد در ادای گواهی و او را از حد (سنگسار) نجات داد .

و اخبار ایی موسی اشعری فتنه انگیز و گمراه کن امت را که پیغمبر(ص) حر داد او پیشوای فرقه مرتدانست و فرمود در روایت حذیقه از سلمان : شما امت البته به سه فرقه از هم جدا شوید : يك فرقه برحق باشند و باطل در آنها رحنه ندارد ، مرا دوست دارند و دوست دارند خاندان مرا و همانند طلای احمرند که صاحبش آنها را در بوته آب کند و جز عویی بر آنها افزوده نگردد .

و فرقه دیگر بر باطل و ناحق که حق در آنها هیچ نفوذی ندارد ، دشمن دارند مرا و دشمن دارند خاندان مرا . نمونه آنان چون تیکه آهن است که صاحبش در کوره نهد و جز بدی بر آن نیفزاید .

۱ - گواه چهارم زیاده این ایبه بود که چون بمحضر عمر وارد شد عمر بساو گفت چهرة مردی را بینم که بوسیله او یکی از اصحاب رسول خدا رسوا نشود و او مطلب را فهمید و در ادای گواهی کوتاه آمد و بطور صریح بیان نکرد که بچشم خود دیده که مغیره دخول کرد بام جمیل ، همین قدر گفت دیدم با او خوابیده و دخول راکشمان کرد و عمر هم آن سه گواه پیش را هر کدام هشتاد تازیانه که حد قدف است بزد و مغیره را تبرئه کرد .

و فرقه‌ای هم در میان این دو درلرز شدند و همانند پیروان سامری باشند میگویند
 بما دست نزنید ، پیشواشان اشعری باشد (۱) .

و اخبار عبدالله بن عمر (۲) را که نمیتوانست هسر خود را طلاق دهد ، آنکه
 از بیعت با امیرمؤمنان (ع) وانشت و با آنحضرت بیعت نکرد و پس از آن آمد بسوی
 حجاج و شبانه در خانه او را کوبید و گفت دستترا بده تا باتو (که نماینده عبدالملک
 مروانی) بیعت کنم برای امیرمؤمنان عبدالملک زیرا من از پیغمبر خدا (ص) شنیدم

۱ - این تعبیر کنایه از رانده شدن از اجتماع است که حضرت موسی بدان
 سامری را کفر داد و گفت برو بیرون از میان جمیع بنی اسرائیل و بگو کسی بتو دست
 نزند .

۱- پسر عمر بن خطاب و صحابی معروفی است ، سنی ها او را با ورع و داش
 شمرند ولی نشانه ورع او همین بیعت برای عبدالملک است بواسطه حجاج معروف
 مشرعی که حجاج هم او را نخطه کرده و بی ورع شمرده و داستان بیعت او از گلزار محقق
 کاشانی چنین است :

چون حجاج بمکه معظمه درآمد و این زبیر را بدار زد عبدالله بن عمر نزد او
 رفت و گفت دست خود را دراز کن تا برای عبدالملک مروان بیعت کنم و قریب حدیثی
 را که در متن است بیان کرده)

حجاج پای خود را دراز کرد و باین عمر گفت پای مرا بگیر زیرا که دشم
 مشغول است ، این عمر گفت آیا مرا مسخره مینمائی ؟

حجاج بوی گفت : ای احمق بنی عدی تو با علی بن ابیطالب بیعت نکردی و
 امروز می گوئی کسی که بمبرد و امام زمان خود را نشناسد حقا که چون زمان جاهلیت
 مرده است آیا علی بن ابیطالب امام زمان تو نبود بخدا قسم که تو برای این گفته پینمبر
 (ص) نزد من بیامدی بلکه از خوف این درختی که این زبیر بر فراز آنست و بدار آویخته
 شده آمدی (بطور خلاصه از هلیه محدث قمی) .

میفرمود: هرکه یمیرد و در بیعت امامی نباشد مردن او مردن دوران جاهلیت باشد و حجاج آنرا از وی زشت شمرد با همه کفر و سرکشی که داشت باو گفت: تو دیرور از بیعت یا علی بن ابیطالب و انشستی و امروز آمدی و از من خواستار بیعت شدی برای عبدالملک بن مروان؟! دست من در کار است و فرصت ندارد که با آن بیعت کسی ولی این پای من است که در اختیار تو میگذارم؛

و احبار رسیده از کعب احبار را که ابوفر (ره) برخاست و اورا جلو عثمان توسری زد و با عصای خود سرش را شکست و گفت: ای زاده یهودیه کی مانند تو کسی درباره دین سخن تواند کرد بخدا سوگند هنوز یهودیت از دلت بیرون نرفته.

و اخبار عامر شعبی را که از یاری حسین (ع) تحلف کرد و به همراه عبدالرحمن بن محمد بن اشعث خروج کرد و چون دست گیر شد حجاج یاو گفت: تو برصد ما ملک کردی؟ پاسخ داد آری، ما در شورش کوفه نه از نیکان پرهیز کار بودیم و نه از فاجران شقی و بدکار. (۱)

و او است که وارد بیت المال شد و دویست درهم درموزه خود از آن دزدید
اینان و کسانی که همگنان اینانند را لویان قوم سنی باشند و موثقان آنان که

۱- ابوموسی اشعری از مخالفان جدی مولای متقیان علی (ع) بوده در دوران عثمان سالها حکم گنبار کسوفه بود و چون آنحضرت برای جلوگیری از شورش جمل قشون کشید و در تنقار اردو زد و فرمان داد که اهل کوفه با آنحضرت پاری دهند ابو موسی مردم کوفه را از یاری آنحضرت باز میداشت و کار را با تاجکشانده که مالک اشتر اورا عقب زد و کوفیانرا برای یاری آنحضرت بسیج کرد و چون کار جنگ صفین به حکمین کشید مخالفان ادامه جنگ با فشار بر مولا اورا حکم ساختند و چون او عداقه عمر را برای خلافت در نظر داشت بفریب عمر و عاصی آنحضرت را از خلافت خلع کرد و یک آسب سیاسی سخنی با آنحضرت وارد نمود و سبب مخالفت خوارج با آنحضرت شده که بجنگ نهروان کشید و بدنبال آن شهادت آنحضرت. (مترجم)

اخبار آنها را ترجیح دهند بر اخبار امام صادق و پدرانش و پیروانش علیهم السلام و کفر آنان طویل است و تعجب از آنان کم نیست.

و از غلط اندازی عجیب و نادانی آشکار و بیپرده سرائی آنان اینست که گویند اگر ما میدانستیم شما گروههای شیعه راست می گوئید در آنچه از امام باقر و امام صادق مدعی هستید از شماها شنوا بودیم و از شما دریافت میکردیم زیرا مانند آنان خلاف علم و دانش نباشند و در فهم احکام دین متهم نیستند.

ولی شما مورد اعتماد نباشید در آنچه از حدیث و روایت از آن دو امام برای شما نقل شده که آنرا ذکر می کنید.

و مخالفت امامان را گران و سنگین می شمارند و از ترک گفتار آنان چنین علری می ترانند که علری بیپرده و ملت تراشی فاسدست و با اینهمه فراموش میکنند که همه آنان با گذشته هاشان پیش از آنان آشکارا با امیرمؤمنان (ع) که برتر و داناتر بود از فرزندانش مخالفت می کنند درباره احکامی که این مخالفت در کتابهایشان یاد شده و در نوشته هان نگارش شده که برخی از آنها بدین شرح است:

۱- مله ب علی (ع) بود که فروش کنیزان با فرزند که آنها را ام الولد خوانند جائز است (۱).

۲- و از منهب آنحضرت (ع) است که مسح بر موزه را در وضوه انکار میکرد و

۱- این خود يك مسأله ایست در فقه اسلام که چون مادرانی که فرزند دارند با فرزندشان در جهاد اسیر مسلمانان شوند و کنیز باشند و بخواهند آنها را بفروشند میتوانند آنان را از فرزندانشان جدا کنند و بفروشند یا نه ؟

و مسأله دیگر اینکه آقا یا کنیز خود هم بستر شده و از او فرزندی آورده آید جائز است آن کنیز را بفروشد یا باید در ملك او بماند تا از سهم الارث فرزند خود آزاد شود و اگر ام ولد شده و مولایش نتواند پول او را بپردازد برای پرداخت بهایش فروش او جائز است و تفصیل این مسائل در کتاب فقه است.

روا نمیدانست.

۳- و از مذهب آنحضرت (ع) است که نمیشود دوکس را که باهم یکی را کشتند و هر دو شریک قتل هستند بقصاص آن يك مقتول کشت مگر اینکه باولیاة خون هر کدام نصف دیه پرداخت شود.

۴- از مذهب آنحضرت است که دست دزد را باید از بیخ انگشتانش برید نه از میچ و بالانتر (۱)

و جزاین مسائل که اعتراف دارند قول آنحضرت است و گفتار او در دین و شریعت او و آنگاه آنها با آنحضرت مخالفت دارند و در این مسائل رأی دیگری دارند و این چه گران شمار است در مخالفت فرزندان آنحضرت و آبروداری در خطاء گویی امامان پس از او جز اینکه در گفتگو هجوم آورند و بزور و محال حق را ناحق کنند؟!

و عجب اینکه هر گروه از پیروان مالك و شافعی و ابی حنیفه و دیگران از قبیله مآبان امامه مسائل را در قیقه از پیشوایان خود نقل کنند و باور شوند در نقل خودشان و در گزارششان دروغ گو شمرده نشوند و نه در روایتشان و کسی بآنها نگوید اعتمادی نیست بتو در آنچه از صاحب مقاله خود حکایت کنی و تو در آنچه از رئیس مذهب روایت کنی تهمت زده نباشی.

و آنگاه شیعه از امامان خود نقل احکام کنند و باور نشود و در استناد بآنان تهمت زده شوند و بدان اعتماد نشود و همه مخالفان ما میگویند تو دروغ گویی بر امامی که حکم را باو نسبت میدهی و آنرا جمل گردی و ساختی.

و هر کس یا دیده انصاف اندیشد بیند دو طرف مانند هم باشند و دو نقل همانند و دریابیم هر چه یکی را درست میدارد مصحح دیگری است و هر چه سبب در تردید یکی است سبب تردید و شك در دیگری است.

۱- و بنا بر عقیده قبیله امامه از میچ بریده شود چنانچه در فقه حنبلی است

و برخی گفته اند از مرقق بریده شود.

و این و مانند آن گواه درستی است بر عناد آن مخالفان و حاکم حق است به بدبینی آنان و دلیل روشنی است بر نادانی آنها و برهان شناختی است که بگمراهی آنان گویا است.

و هر کس بررسی کند گفته‌های آنانرا و بیازماید عقیده‌هاشانرا و ظواهر آنانرا کشف کند و پرده از نهادشان بردارد بیند چه غلطهای زشتی دارند و چه تجاوزهای دلگدازی و هم لفظهای فزونی و خلل بسیاری و عناد واضح و تناقضهای رسوائی که بسیار از آنها در شگفت ماند و پیوسته باندیشه اندر شود.

ابن بابویه در کتاب اکمال الدین و اتمام النعمه گوید: و گفتار شما سنیها اینست که جعفر بن محمد شما عقیده نداشت بدانچه که امامیه دعوای دارند و بامذهب و دین شما مخالف بود: و بناچار میگویند آری، مگر اینکه از آنحضرت بیزاری جویند (و او را مسلمان ندانند) و بآنها گفته شود پس امامیه در آنچه از آنحضرت نقل کردند دروغ گفتند و کتابها که نزدشان تألیف شده همه از تألیف دروغگویانست، چون گویند آری بآنها باید گفت اگر این روا باشد چرا روا نیست که گفته شود امام شما هم بمذهب امامیه معتقد بوده و هر چه از علما و گذشته و اساتید شما حکایت شده است همه ساختگی و جعلی است و اصل و اساس ندارد (پایان سخن او).

و خواننده میلاند که آنچه ما نوشتم اشاره کردیم باندکی از بسیار و نشان دادیم مثنی را از یک استخریلکه نقطه‌ای از یکدربا و زمانیرا از یکروزگار بی‌پایان. و چون بیایان رساندن این فن نشدنی است و پرگوئی از آن مایه دلنگی و نفرت است، در آنچه آوردیم نمونه‌ایست برای اهل فضل و بس است برای خردمند و آگهی است برای غافل و انجामी است برای حل مسائل.

و سپاس از آن خدا است که ولی نعمت کامله است و آغاز کن کرامتهای بی‌دری و رحمتش برسد ما محمد و رسول او که مخصوص است به حجج و دلائل نبوت و بر امامان از نژاد او که دارای هر متقبت و فضیلت بودند.

(پایان متن کتاب)

پایان یافت بمیمنت وسعدت در حائر مقلس (کربلا) در ماه رجب از سال هزار و سیصد و شش و نسخه بی غلط نبود و من غلطهای روشن آنرا تصحیح کردم و موارد بسیاری بجا ماند که نشانه گذاشتم و اگر فراهم شود مقابله آن با نسخه صحیح همانست مقصود ما که امیدش را دارم از خدای ملک علام.

و آنگاه اگر آنرا با نسخه دیگری مقابله کردی و غلطهای این نسخه را درست کردی و برخی موارد اشتباه بجا ماند چنانچه در نسخه اول و نیز شبهه‌هایی بجا ماند ناچار باید از موارد آن در کتب تواریخ و سیر و مغازی کاوش شود و اگر خدا توفیق کشف آنرا عطا کرد همانست آرزو از فضل شایان و لطف تمام حضرتش و خدا الهام بخش صوابست. و مقابله آن در مشهد غروی (نجف اشرف) بوده در ماه ربیع المولود سال ۱۳۰۷.

در صفحه ۳۷۴ که آخر صفحه چاپ کتاب است شرحی درباره مصنف کتاب از روایات الجنات نقل کرده و دنبال آن آورده: در پشت نسخه این کتاب که از آن فاضل آبروانی اعلی الله مقامه بوده نوشته است.

در سال ۴۳۹ وفات کرد ابوالفتح کراچکی رئیس شیعه و صاحب تصانیف که او نحوی و لغوی و منجم و متکلم بود و از بزرگان اصحاب سید مرتضی - نقل از مرآت الجنان یافعی.

من گویم چنین نوشته بود بخط دانشمند معروف بفاضل هندی که این کتاب از روی نسخه‌ای که از نسخه او رونویس شده بود رونویس شده که آن نسخه اصل از فاضل هندی بوده و آنرا عزیز میداشتم و بسیار دوست داشتم علیه رحمة الله و رضوانه.

گویم: این فاضل مؤلف کاشف اللثام است در شرح قواعد.

پایان ترجمه جزء دوم کتاب در ۱۸ ذیحجه الحرام سال ۱۳۹۸ هجری قمری برابر ۲۸ آبانماه سال ۱۳۵۷ شمسی بخاتم آرزو مند یادآوری از خواننده‌های محترم.

محمد باقر بن محمد کمهره‌ای - در شهر ری